



كتاب

نتائج الافهام في تقويم العرب قبل الاسلام

وفي تحقيق

مولد النبي وعمره عليه الصلاة والسلام

ألفه باللغة الفرنسية

العالم المدقق والجهيد المحقق الغني عن التعريف بماله من عزة

التصانيف ومفيد التاليف

المرحوم

محمود باشا الفلكي

طبيب الله تراه

وترجمه الى اللغة العربية

أحمد ذكي أفندي

مترجم محافظة الاسماعيلية

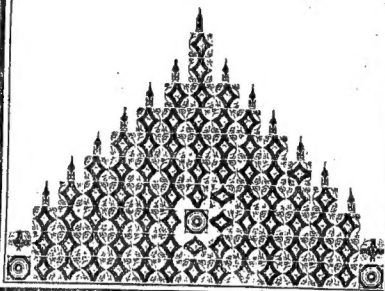
(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٠٥

هجريه

(حق الطبع محفوظ)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمدك اللهم يا أول الأتاريح لا أوليته ونصلي ونسلم على نبيك الذي
تهل جبين التاريخ بمولده وبعثته أبي إبراهيم المبعوث بعله إبراهيم
القائل يوم عاشوراء نحن أحق بموسى الكليم وعلى المصابيح الدجا
وأصحابه مفاتيح النجا (أما بعد) فإني قد اطلعت على رسالة في تقويم
العرب قبل الإسلام وتحقيق مولد النبي وعمره عليه الصلاة والسلام
ألها بالغة الفرنسية المترجمة لمرحوم محمود باشا الفلكي فأنقذت من ضياعها
الحسن فعرّبتهم أرغسة في نشر المعارف وخدمة لأبناء الوطن
وربّتهم على مقدمة وقسمين وخاتمة والله المسؤول أن تكون يا حق
والصدق قائمه



المقدمة

كَانَ لِلدَّهْرِ شَغَفًا بِإِسْدَالِ حِجَابِ الْجَهْلِ وَالْخَفَاءِ عَلَى تَارِيخِ الْقَدَمَاءِ
 بَلْ لَمْ تَأْخُذْهُ رَهْبَةُ الْأَمِّ الْقَوِيَّةِ السَّلْطَانِ الرَّفِيعَةِ الشَّانِ الَّتِي
 تَسْتَمْتُ مِنَ الْحَضَارَةِ أَعْلَى مَكَانٍ وَصَارَ يُشَارِ إِلَيْهَا بِالْبَنَانِ بِمَا
 اكْتَسَبَتْهُ مِنَ الْمَجْدِ الَّذِي لَا يَمُوتُ الزَّمَانُ فَلِذَلِكَ يَجِبُ عَلَى الْآخِرِ
 لِلْوُقُوفِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ الْآوَائِلُ أَنْ يَسْأَلُوا آثَارَهُمْ النَّاطِقَةَ بِمَا
 كَانَ لَهُمْ مِنَ السُّودِّ وَالْفَخْرِ وَحَيْثُمَا أَخْنَى عَلَى هَذِهِ الْآثَارِ
 الْيَدُورُ وَعَامِلُهَا مِنْ وَرْدِ الْعُصُورِ بِالْخَزْفَةِ وَالشُّطْرِ وَعَاقِبُهَا كُرُورُ الشُّهُورِ
 بِالْقَطْعِ وَالْبَثْرِ فَلَا يَسْلَمُنَ يَتَصَدَّى مِنْ أَوَائِلِ الْخَلْفِ لِمَجْمَعِ أَخْبَارِ السَّلَفِ
 أَنْ يَتَلَقَّسُوا الرِّوَايَاتِ الَّتِي تَتَنَاقَلُهَا الْأَلْسَنَةُ وَتَدُورُ عَلَى أَقْوَادِ النَّاسِ فِي
 جَمِيعِ الْأَمَكْنَةِ ثُمَّ يَحْزِرُّوهُمَا بِمَنْظَارِ الْبَحْثِ وَالْإِعْتِبَارِ وَيَضْعُوهُمَا
 فِي مِيزَانِ التَّحْقِيقِ وَالْإِخْتِبَارِ لِيُمِيزُوا بَيْنَ غُثِّهَا وَرِجِيِّهَا فَمَا اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ

رأيهم يدونه كتابا في التاريخ على أن مثل هذا التاريخ لا يخلو من أن
 يكون مستورا بظلمات الاوهام محشوا من سقط الكلام
 ولقد كان المؤلفون من العرب في صدر الاسلام على هذه الحالة فانهم
 لما لم يكن لديهم من الآثار ما يستنبطون منه صحيح الاخبار
 ويرجعون للتحقيق اليه ويعولون في اعتماد النقل عليه التزموا
 التنقل من اقليم الى اقليم والتغريب من بلد الى بلد مهتمين برواية
 الحوادث القديمة والوقائع الماضية وسير الامم الغابرة التي سلت
 من غوائل النسيان والتقطها الخطباء والشعراء وجعلوها موضوع
 رسائلهم النثرية ومنظوماتهم الشعرية

ولا يخفى أن مؤلفي العرب لم يبتدئوا في تدوين التاريخ الا بعد الهجرة
 بقرنين أو ثلاثة وفي ذلك دليل كاف على معرفة الصعوبة العظيمة
 التي كابدوها للتوصل الى فهم كيفية التوقيت عند العرب بطريقة
 مضبوطة قوية وهذا هو نبوع الخلاف والجدال ومصدر تشعب
 الآراء والاقوال في كيفية التقويم عند أولئك الاقوام

فقد أجمع المؤرخون على أن الوثنيين من العرب كانوا يحسبون أوقاتهم
 بالسنة القمرية الشمسية ولكن ظواهر عبارات المفسرين وشرح
 الحديث الشريف وأئمة اللغة تفيد أن العرب لم يستعملوا السنة سوى
 السنين القمرية المهمة وقد وقع هذا الخلاف بعينه بين علماء الافرنج
 فذهب الى الرأي الاول بوكول وجاثير وغوليوس وبريدو وغيرهم
 والموسموكوسان دو بر سوال ورجح الثاني جماعة منهم الموسمي

سيليقيستردوسامي انجرم بأن العرب عموما وأهل مكة خصوصا لم يستعملوا في حسابهم غير التقويم القمري وقد جئنا العلامة ايدلر الى هذا الرأي وقد اعترف الموسيوس سيليقيستردوسامي (١) والموسينو كوسان دو بر سوال (٢) ببسط هذه الآراء بسطا كافيا وشرحها شرحا وافيا

وليس البحث عن ترجيح أحد الرأيين وتفنيد الآخر مقصود الذاته ولكن اهتمامي بتحقيق المباحث التي وضعت لاجلها هذه الرسالة ألزمني البحث والتنقيب في المؤلفات العربية والاجنبية عن الروايات والنصوص التي لها علاقة وارتباط بهذا الموضوع وقد رأيت أن أسرد هذه المواد معقبة بالنتائج التي استنبطتها منها أملا أن هذا العمل يعطى النقاب ويجلو غياهب الارتباب عن هذه المسئلة التي لها أهمية عظيمة في التقويم العربي

فلنشرع الآن في ذلك على نمط بديع وأسلوب جديد غير متعرضين لترجيح أو تجريح صارفين النظر عن جميع الأقوال والآراء التي تصرح بوجود الحساب القمري المحض أو الطريقة القمرية الشمسية مهما كان نوع الكبس وغير ملتفتين لكل ما يتعلق بكلمة

(١) راجع الجزء ٤٨ صحيفة ٦٠٦ وما تلاها من مجموعة رسائل جمعية الآداب

(٢) انظر الجزء الصادر في ابريل سنة ١٨٤٣ من جرنال آسيا

نسى (١) فانها أيضا ليست من المواد الاساسية لهذا الموضوع
ومن الدلائل والمستندات التي جمعناها يسر لي تعيين يوم وفاة ابراهيم بن
النبي عليه الصلاة والسلام وكذلك يوم دخوله صلى الله عليه وسلم
المدينة المنورة ويوم ولادته وكل ذلك باعتبار الحساب اليولياني
وحيث كانت الاشهر العربية التي وقعت فيها هذه الحوادث الثلاث
(٢) معروفة أيضا قد استنتجت بدون مشقة نوع التاريخ الذي كان
مستعملا عند العرب عموماً وبالاقول عند عرب مكة قبل حجة الوداع
بحايز يد على ستين سنة

وقد قسمت هذا الكتاب الى قسمين جمعت في الاول منهما الروايات
والالحج التي ثبتت عليها حسابي ومن جت في الثاني بين الدلائل وبعضها
حتى توصلت لتعيين نوع التاريخ الذي كانت تستعمله العرب قبل
الاسلام وتحديد عرض صاحب الشريعة الغراء وهما الغرض المقصود
بالذات من هذه الرسالة

(١) النسي معناه التأخير قال الغون وأرباب التفسيران النسي معناه
تأخير خبره شهر محرم الى آخر ويرغم المؤرخون أن النسي معناه ضم شهر
ثالث عشر الى السنة القمرية لتصير شمسية وقد يطلق على الشهر المضاف
نفسه

(٢) وقد عينت في القسم الثاني وقتين آخرين وهما خسوف قرى وانقلاب
صيفي حدثا سنة ٥٤١ مسجبة فيكون مجموع الاوقات التي عينتها وجعلتها
موضوع بحثي خمسة لاثلاثة فقط

وأتبع ذلك بجماعة شرحت فيها المسئلة من حيثية أخرى بعد أن
تفحصت مآقاله أقدم المؤلفين في هذا الشأن

القسم الأول في المباحث

المبحث الأول

في تحديد يوم موت إبراهيم بن النبي عليه الصلاة
والسلام يكسوف شمسي

روى البخاري الحديث الآتي - وأنى أمرده مع شرحه الذي نقلته
من كتاب الكسوف باختصار - وهو « (حدثنا عبد الله بن محمد)
المسندى (قال حدثنا هاشم بن القاسم) هو أبو النصر الليثي (قال
حدثنا شيبان أبو معاوية) النخعي (عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن
شعبة) رضى الله تعالى عنه (قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم مات) ابنه من مارية القبطية (إبراهيم)
بالمدينة في السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جهور أهل السيرة في
ربيع الأول أو في رمضان (فقال الناس كسفت الشمس لموت إبراهيم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس والقمر لا ينكسفان
لموت أحد ولا لمحياته) انتهى فعلى مآقاله هذا الشارح يكون موت
إبراهيم في ربيع الأول أو في رمضان من السنة العاشرة للهجرة *
وفي السيرة الحلبية في باب أولاد النبي صلى الله عليه وسلم ما يأتي

« وفي سنة ثمان من الهجرة في ذى الحجة ولدت له صلى الله عليه وسلم
 مارية القبطية رضي الله عنها ولما ابراهيم ومات سنة عشر من
 الهجرة واختلف في سنة فقيل سنة وعشرة أشهر وستة أيام وقيل
 ثمانية عشر شهرا ولما كسفت الشمس في ذلك اليوم قال قائل
 كسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكسف
 لموت أحد ولا لحياته وفي لفظ ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله
 يخوف الله بهم ما عباداه فلا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته » انتهى
 وعلى هذه الرواية تكون ولادة ابراهيم في شهر ذى الحجة وقد رجع هذا
 الرأي كثير من العلماء الراغبين والافاضل الساجدين في الجزء
 الثالث من تاريخ العرب للموسى كوسان دو بر سوال ما معتربه
 « وعاد محمد (صلى الله عليه وسلم) الى المدينة في أوخر ذى القعدة
 وبعد رجوعه بأيام قليلة أعنى في أوائل ذى الحجة (آخر ما رث
 سنة ٦٣٠ مسيحية) رزق بغيلا من سريته مارية القبطية » انتهى
 فقد اوضح مما تقدم أن كافة المؤرخين على أن ولادة ابراهيم كانت في
 ذى الحجة من السنة الثامنة للهجرة ولكنهم اختلفوا في عمره فقيل سنة
 وعشرة أشهر وستة أيام (١) وقيل ثمانية عشر شهرا فقط فأما
 القول الاخير فلا يلتفت اليه اذ ينفي عليه أن موت ابراهيم كان في
 جهادى الثانية ولا قائل به وأما رأى الاول فاني أعتبره الاصح
 (١) وقال المسعودى في مروج الذهب انه عاش سنة وعشرة أشهر وثمانية أيام

الذي يجب أن لا يقول على سواه لا تأذا حسبنا سنة وعشرة أشهر
وسنة أيام مبتدئين بغرة ذي الحجة من السنة الثامنة للهجرة لوصولنا
إلى شهر شوال من السنة العاشرة الهجرية وهذا أقرب لما نص عليه
شارح الحديث السابق الذي جعل موت إبراهيم في شهر رمضان فإنه
لا يفتقر عنه إلا بشهر واحد وعلى ذلك يكون موت إبراهيم ما في شهر
رمضان وما في شهر شوال فلا جمل تعيين أي الشهرين وقعت فيه
الوفاة يلزمنا أن نستعين باعتبارات ومحفوظات فلكية

في المعالم أن سير الأشهر العربية القمرية الإسلامية لم يتخلل قط
نسي أي زيادة شهر في آخر السنة منذ العام العاشر من الهجرة إلى
الآن وعلى ذلك لو فرضنا وقتا معيناً على الحساب العربي ورجعنا
بالحساب الفهري نجد بمقتضى الحسابات الفلكية أن الكسوف
وقع حقيقة في المدينة المنورة في آخر شوال ولا يجوز وقوعه في شهر
رمضان فتحقق إذن أن موت إبراهيم كان في شوال

وقد تتبعنا حساباً دقيقاً فأتضح لي منه أن الشمس كسفت في المدينة
المنورة (١) في الساعة ٨ والدقيقة ٣٠ بعد نصف الليل من

يوم ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ م

(١) وكان أعظم فور الشمس فيها عشرة أصابع ونصف تقريباً ولكون
خطوط الطول والعرض للمدينة المنورة غير معينة تعييناً خاصاً بما قد اخترت
لحسابي ٣٧° ٢٩' الطول شرق خط نصف النهار المار بباريس و ٢٤°
٥٥' العرض الشمالي كما تبين من الخريط الجديدة

وبناء على ذلك يكون اليوم التاسع والعشرون من شوال من السنة
العاشرة للهجرة موافقا لليوم السابع والعشرين من يناير سنة ٦٣٢
فهذه مسئلة فلكية قد توصلنا الى تحقيقها فاجعلها على بال منك

المبحث الثاني

في تعيين وقت الهجرة

روى صاحب السيرة الخليفة الحديث الاتي

« وفي كلام الخافظ ناصر الدين عن ابن عباس رضى الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة يوم عاشوراء (١) فاذا
اليهود صيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا قالوا هذا يوم
أغرق الله تعالى فيه فرعون ونحي فيه موسى فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنا وأول موسى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصومه
هذا حديث صحيح أخرجه البخارى ومسلم والمدينة بحتمل أن المراد
بهم أقبا ويحتمل أن المراد بها باطنها »

فلاجل أن نقف على الفائدة التى تضمنها هذا الحديث يلزم معرفة
ما يعنون بعاشوراء الذى يوافق دخول النبي المدينة فاذا جرينا على
عرف الاسلام من أن عاشوراء هى العاشر من شهر الله الحرام يكون

(١) عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر محرم عند المسلمين ويظهر أن اليهود
من العرب كانوا يسمون أيضا بعاشوراء اليوم العاشر من شهر تشرى الذى هو أول
شهور سنتهم المدنية وسابع شهور السنة الدينية عندهم

الحديث مناقض لما جاء من أن الهجرة كانت في شهر ربيع الأول على ما نطق به الروايات الصحيحة فمن الضروري إذن أن نعرف هل كانت كلمة عاشوراء تطلق في عصر النبوة على وقت آخر من السنة غير العاشر من المحرم وما استورده عليك من النصوص والادلة يعين لنا اليوم الحقيقي المعنى من لفظ عاشوراء الذي أسدل على هذا الحديث حجب الإبهام وأوقع الأفهام في أوهام بل إن ذلك هو الذي حمل صاحب السيرة الحلبية على تعقيب روايته السابقة بقوله

وفي كونه صلى الله عليه وسلم وجدهم صائين لذلك اليوم اشكال لأن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم أو هو اليوم التاسع منه كما يقول ابن عباس فكيف يكون في ربيع الأول وأجيب بأن السنة عند اليهود شمسية لا قريية فيوم عاشوراء الذي كان عاشراً المحرم واتفق فيه غرق فرعون لا يتقيد بكونه عاشراً المحرم بل اتفق أنه في ذلك الزمن أي زمن قدومه صلى الله عليه وسلم كان وجود ذلك اليوم بدليل سواء صلى الله عليه وسلم اذ لو كان ذلك اليوم يوم عاشوراء ما سأل وعما يؤيد ذلك ما في المعجم الكبير للطبراني عن خارجة بن زيد عن أبيه قال ليس يوم عاشوراء الذي يقول الناس إنما كان يوم تستر فيه الكعبة وتلعب فيه الحبشة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون فلان اليهودي فيسألونه فلما مات اليهودي أتوا زيد بن ثابت فسألوه «

فقد ظهر من هذا أن يوم عاشوراء الذي نحن بصدده هو يوم معين في السنة القمرية الشمسية عند اليهود وعرب مكة وبقى علينا أن نعرف في أي شهر وفي أي يوم كان دخوله عليه الصلاة والسلام المدينة المنورة

قال البيروني في كتاب الآثار ما يأتي

« وقد قيل ان عاشوراء عبراني معرب يعني عاشور وهو العاشر من تشرى اليهود الذي صومه صوم الكبور وانه اعتبر في شهور العرب فجعل في اليوم العاشر من أول شهورهم كما هو اليوم العاشر من أول شهور اليهود » فمن جميع ما ذكره نتج أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المدينة في ١٠ تشرى وقد فرض في التوراة صوم هذا اليوم ولا يزال اليهود إلى هذا العهد يحافظون على صيامه ويتقربون بآكرامه

وعندي أن هذه النتيجة هي عين الحقيقة وأن ما ورد من أن ذلك اليوم كان يوم اثنين حق لا مرد فيه ولتعيين وقت تلك الحادثة في التقويم الميلادي لا يلزمنا سوى البحث عما يقابل اليوم العاشر من سنة اليهود (١) في أيام سنة ٦٢٢ مسيحية فإنه لا مشاحة في أن الهجرة وقعت في خلال هذه السنة

والذي يتضح من الحساب (٢) ان هذا اليوم كان موافقاً للعشرين

(١) وهي سنة ٤٣٨٣ من الخليفة كما هو حسابهم (٢) راجع رسالة المؤلف في تقويم اليهود في الجزء ٢٦ من مجموعة رسائل العلماء الأجانب بجمعية البعثة الملكية

من سبتمبر وهذا هو اليوم الثامن من الشهر القمري باعتبار الانفصال
وذلك لأن اجتماع النهرين كان في يوم السبت ١١ سبتمبر بعد نصف
الليل بساعة تقريبا على حساب باريس (١) ولم يتيسر للناس رؤية
الهلال بالعين المجردة الا في مساء الاحد من ١٢ الى ١٣ سبتمبر حتى
صار حساب يوم الاثنين ١٣ سبتمبر أول الشهر الهلالي

وقد اختلف الرواة وأصحاب السير في يوم دخوله صلى الله عليه وسلم
المدينة أهو اليوم الثاني أم الثامن أم الثاني عشر من ربيع الأول كما
أنهم اتفقوا على أن هذا اليوم كان يوم اثنين وعندى أن أرجح هذه
الايام ما يدل الحساب على أنه كان يوم اثنين وحيث ان الحساب
لا يؤدى البتة الى أن الثاني أو الثاني عشر من ربيع الأول المذكور
كان يوم اثنين تعيين بالضرورة ان الثامن هو يوم وقوع الحادثة
وتكون الخلاصة أن الهجرة أودخول النبي عليه الصلاة والسلام
المدينة كان في يوم الاثنين ثامن ربيع الأول الموافق ٢٠ سبتمبر
سنة ٦٢٢ للميلاد و ١٠ تشرى سنة ٤٣٨٣ للخليفة

وأرى من المفيد قبل تجاوز هذا الموضوع أن أتبع ما تقدم ببعض
ملحوظات لها ارتباط بالحديث الاصلى ولتنبه القارئ الى أن تكرر
هذا الحديث جملة مرار عن مصادر مختلفة في صحيح البخارى ومسلم
يمكن اعتباره برهانا على صحته غير أن في بعضه مخالفة لما جافى
التوراة وذلك في قوله « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا

(١) وقبل نصف الليل بساعة ونصف تقريبا على حساب المدينة

قالوا هذا يوم أغرق الله تعالى فيه فرعون ونجى موسى « فانه يناقض ما جاء في كتاب اليهود من أن موسى عليه الصلاة والسلام عبر البحر الاخر في اليوم الحادي والعشرين من نيسان وهو اليوم السابع بعد فصح اليهود وقد حقت لك في شرح الحديث أن هذا اليوم كان العاشر من شهر تشرى

فهل يؤخذ من عدم موافقة الحديث لما جاء في التوراة عدم صحته كلام كذا ولكن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقل الا ما رآه وسمعه من بعض يهود لاشك في قلبه معرفتهم وغاية ما ينتج من ذلك أنهم كانوا يجهلون سبب فرض الصيام في هذا اليوم أى العاشر من تشرى على أن هذه العبارة الخالصة لما ورد في التوراة ساقطة بالكلية فيما رواه البخاري في موضع آخر من طريق أبي موسى أحد مشاهير الصحابة الاعلام حيث قال

« حدثنا أحمد وأحمد بن عبد الله الغدافي قال حدثنا جاد بن أسامة قال حدثنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وإذا أناس من اليهود يعظمون عاشوراء ويصومونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه فأمر بصومه »

هذا ولم يتيسر لبعض العلماء فهم حقيقة الحديث على الوجه الذي بينا فزلت أقدامهم وأولوا بيا ينكروه العقلاء ونخبطوا خبط عشواء في ليلة ليلاء حيث جزموا بأن الهجرة كانت في العاشر من محرم وأن ذلك

اليوم كان العاشر من نشري. وقد أثبت البيروني صاحب كتاب الآثار
استحالة هذا التوافق الذي انبني عليه الرأي المذكور وبين قتادة
ما زعموا ورشعهم بسهام الخطي والتفسيدي حتى كاد يظعن في صحة رواية
ابن عباس رضي الله عنهما وهاك ما قاله في هذا الشأن

« وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد اليهود
يصومون عاشورا فسألهم عنه فأخبروه أنه اليوم الذي أغرق الله فيه
فرعون وآله ونجى موسى ومن معه فقال عليه الصلاة والسلام نحن
أحق بموسى منهم فصام وأمر أصحابه بصومه فلما قرض صوم شهر
رمضان لم يأمرهم ولم ينههم » وهذه الرواية غير صحيحة لان الامتحان
ينهم عليها وذلك أن أول المحرم كان سنة الهجرة يوم الجمعة
السادس عشر من حوز سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة لا سكتدرفاذا
حسبنا أول سنة اليهود في تلك السنة كان يوم الاحد الثاني عشر من
أيلول ويوافق اليوم التاسع والعشرون من صفر ويكون صوم
عاشورا يوم الثلاثاء التاسع من شهر ربيع الأول وقد كانت هجرة النبي
عليه الصلاة والسلام في النصف الأول من ربيع وسئل عن صوم يوم
الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وبعثت فيه وأنزل علي فيه وهاجرت
فيه ثم اختلف في أي الاثنتين كانت الهجرة فزعم بعضهم أنها في
اليوم الثاني من ربيع الأول وزعم بعضهم أنها في اليوم الثامن منه
وزعم آخرون أنها في اليوم الثاني عشر منه والمتفق عليه الثامن
ولا يجوز أن يكون الثاني ولا الثاني عشر لانهم ليسا يوم اثنين من

أجل أن أول ربيع الأول في تلك السنة كان يوم الاثنين فيكون على ما ذكرنا قدوم النبي عليه الصلاة والسلام المدينة قبل عاشوراء يوم وليس يمتنع وقوعه في المحرم الا قبل تلك السنة يضع سنين أو بعدها بنيف وعشرين سنة فكيف يجوز أن يقال ان النبي عليه الصلاة والسلام صام عاشوراء لاتفاقه مع العاشر في تلك السنة (الا بعد أن نقل من أول شهور اليهود الى أول شهور العرب نقلا لاتفاقه معه) وكذلك في السنة الثانية من الهجرة كان العاشر يوم السبت من أيلول والتاسع من ربيع الأول فما ذكره من اتفاقه ما حينئذ محال على كل حال

وأما قولهم ان الله أغرق فرعون فيه فقد نطقت التوراة بخلافه وقد كان غرقه في اليوم الحادي والعشرين من نيسان وهو اليوم السابع من أيام الفطير وكان أول فصح اليهود بعد قدوم النبي المدينة يوم الثلاثاء الثاني والعشرين من آذار سنة ثلاث وثلاثين (١) وتسعمائة للاسكندرو واقعه اليوم السابع عشر من شهر رمضان واليوم الذي أغرق الله فيه فرعون كان اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان فاذن ليس لما رووه وجه البتة « انتهى كلام البيروني

ومنه يظهر لي انه وقع فيما طعن به على العلماء انما آله أقواله كما ستعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المدينة في يوم عاشوراء اليهود وأن

(١) مد ثلاث وثلاثين خطأ وصوابه أربع وثلاثين فتأمل

هذا اليوم هو يوم عاشوراء المسلمين وأن الله نجي موسى صلى الله عليه وسلم في مثل هذا اليوم

وذلك لأنه قال « وهذه الرواية غير صحيحة لأن الامتحان يشهد عليها » واستبدل على ذلك بثلاثة وجوه الأول عدم توافق العاشوراء بين الثاني أن عاشوراء اليهود كان يوم الثلاثاء وأما دخول النبي عليه الصلاة والسلام المدينة فقد كان يوم الاثنين الذي قبله الثالث أن نجاة موسى عليه الصلاة والسلام من الغرق لم تكن في مثل هذا اليوم

وهذه الواجهة التي استبدل بها على عدم صحة الحديث لا تثبت مدعاه ولا تقوم برهاناً على ما رآه وكيف تفيد الثبوت وهي أوهى من بيت العنكبوت وستجلى لك حقيقة المسئلة فيما سنورده عليك من القول المبين فألق السمع وكن من المتبصرين

أما الوجه الأول وهو عدم توافق العاشوراء بين فليس برهاناً على عدم صحة الحديث فإنه لم يشر إلى ذلك قط وجل ما يتضح من عدم التوافق المذكور خطأ الذين زعموا أن الحديث يفيد توافق العاشوراء بين مع تأييدهم صحة الحديث هذا وإن البيروني نفسه لم يورد ذلك إلا لثبت استحالة التوافق وإن ظهر من سياق كلامه القدر في الحديث من غير حق ولا برهان

وأما الوجه الثاني فغير صحيح أيضاً لا تألوا راجعنا حساباً لا تنضم لنا منه تقوية الحساب لا تضعيفه وذلك لأننا إذا فقمنا الحساب يظهر لنا أن

أول يوم من تشرى سنة اليهود التي كان أولها في خلال السنة الأولى من الهجرة هو يوم السبت ١١ أيلول (١١ سبتمبر الموافق غاية صفر) وليس يوم الأحد ١٢ أيلول كما قاله البيروني فنتج من ذلك أن عاشوراء أو العاشر من تشرى هو يوم الاثنين ٨ ربيع الأول لأيوم الثلاثاء q منه كما زعمه .

وأما الوجه الثالث فقد سبق لنا الكلام عليه في هذا البحث وبينائه لا يضر بصحة الحديث أبداً

فقد تبين لك مما سردناه أن لوجه البيروني فيما أبدأه في هذه الأوجه الثلاثة فيقول كلامه إلى اتحادهم مع من رد عليهم وبالسفح في تفسيره أقوالهم كما قدمنا

وفضلاً عن ذلك يمكننا أن نشب بطرق أخرى أن دخول النبي عليه الصلاة والسلام المدينة كان حقيقة في ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ الموافق للعاشر من تشرى الذي هو يوم عاشوراء عند اليهود

الطريق الأولى - قال المسعودي في مروج الذهب « وبين تاريخ يزيد جرد وتاريخ الهجرة من الأيام ثلاثة آلاف وستة مائة وأربعة وعشرون يوماً »

ولقد أجمعوا على أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم كان في اليوم السابع والستين بعد اليوم الأول من المحرم الذي هو أول شهور التاريخ الهجري وخيئت أن يكون الفرق بين تاريخ الهجرة وتاريخ

يزدجر د هو ثلاثة آلاف وستمائة وأربعة وعشرون يوماً مطر وحامها

سبعة وستون يوماً أعني $3624 - 77 = 3547$

وحيث كان أول تاريخ يزدجر ديوم الثلاثة ١٦ يونيو سنة ٦٣٢

مسيحية (بعد موته صلى الله عليه وسلم بثمانية أيام أو تسعة) فيكفي

لمعرفة اليوم اليولياني المقابل ليوم الهجرة أن نحسب 3547 يوماً

راجعين إلى خلف من ابتداء ١٦ يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية

فبعد انتهاء العملية نجد أنه هو يوم ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ عيسوية

وهو يوم اثنين فثبت من ذلك أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم المدينة

المذكورة كان يوم الاثنين ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من الميلاد وهذا

اليوم يوافق ١٠ تشرين عند اليهود

الطريق الثانية - رأيت في آخر أحد الكتب العربية المحفوظة

بمصر ١١٣١ بقاعة تكملة الكتب العربية بكتبخانة باريس الأهلية

العبارة الآتية

« ان بين أول يوم من السنة التي (فيها) حاذت الشمس أول دقيقة

من الحول (أو وقت حصول الاعتدال الربيعي) من سنة يقال المهر

الادل على الملة (وهو اقتران المشتري بزحل الذي سبق ولادته عليه

السلام) وبين أول يوم من سنة الهجرة نا سنة فارسية

(أعني إحدى وخمسين سنة فارسية) وأربعة أشهر وثلاثة (صوابه

ثمانية) أيام وست عشرة ساعة »

أقول ان الاعتدال الربيعي المشار إليه أعقبه قران المشتري بزحل

وبالحساب يتضح لنا أنه وقع قبل ولادته صلى الله عليه وسلم قران في
يوم ٢٩ أو ٣٠ مارث سنة ٥٧١ مسيحية كما سنبينه فيما بعد
وقد ظهر لي من الحساب أن الاعتدال وقع في ١٩ مارث
سنة ٥٧١ الساعة ١٥ والدقيقة ١١ بعد نصف الليل على
حسب الزمن الوسطي للمدينة المنورة فيكون حينئذ أول يوم من شهر
الحرم سنة الهجرة هو بعد يوم ١٩ مارث و ١٥ ساعة و ١١
دقيقة من سنة ٥٧١ مسيحية باحدى وخمسين سنة فارسية وأربعة
شهور وثمانية أيام وست عشرة ساعة وحيث ان السنة الفارسية
تساوى ٣٦٥ فاذا حولنا تلك المدة الزمنية الى أيام تحصل
١٨٧٤٣ يوما و ١٦ ساعة أو ١٨٧٤٤ يوما بعد جبر
الكسر وحيث ان الهجرة حصلت بعد ابتداء الحرم بشهرين
وثمانية أيام فيكون بين الهجرة وبين الاعتدال الزبيعي المذكور
١٨٧٤٤ × ٦٧ يوما أي ١٨٨١١ يوما وقد علمت أن الاعتدال
الزبيعي كان في ١٩ مارث سنة ٥٧١ مسيحية وذلك يجعل
الهجرة في يوم الاثنين ٢٠ من شهر سنة ٦٢٢ مسيحية الموافق
١٠ تشرى الذي هو يوم صنم الكبور عند اليهود

المبحث الثالث

(في مولد النبي صلى الله عليه وسلم)*

لقد اضطررتني عدم وجود روايات قاطعة بتعيين يوم ولادته صلى الله

عليه وسلم الى أن أمر في هذا المبحث جلة أدلة ونصوص لها ارتباط
بهذا الخصوص

الدليل الأول جاء في الجزء الأول من السيرة الخلبية ما يأتي
« عن قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن
يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وذكرا بن بكار والحافظ بن
عساكر أن ذلك كان حين طالع القبر ويدل له قول جده عبد المطلب
ولدت الليلة مع الصبح مولود وعن سعيد بن المسيب ولد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند أبيه زار النهار أي وسطه وكان ذلك اليوم لمضي
ثنتي عشرة ليلة من شهر ربيع الأول أي وكان في فصل الربيع وقد
أشار لذلك بعضهم بقوله

يقول لنا لسان الحال منه * وقول الحق يعذب السميع
فوجهي والزمان وشهرو ضعي * ربيع في ربيع في ربيع
قال وحكي الإجماع عليه وعليه العمل الآن أي في الأمصار خصوصا
أهل مكة في زيارتهم موضع مولده صلى الله عليه وسلم وقيل لعشر ليال
مضت من ربيع وصحح أي صححه الحافظ الدمياطي وقيل ولد لسبع
عشرة ليلة خلت منه وقيل لثمان مضت منه قال ابن دحية وهو الذي
لا يصح غيره وعليه أجمع أهل التاريخ »

فبناء على ذلك يكون مولده عليه الصلاة والسلام في فصل الربيع في
الثامن أو العاشر أو الثاني عشر من شهر ربيع الأول على ما قاله الثقات
الذين يعتمد على صحة آرائهم ويركن إلى أقوالهم

الدليل الثاني جاء في الكتاب السابق ذكره ما يأتي أيضا
 « قالت حليلة فقد منامكة على أمه صلى الله عليه وسلم أي بعد أن بلغ
 سنتين وثمن أحرص شيء على مكنته فينا لما ترى من بركته صلى الله
 عليه وسلم فكاننا أمه وقلنا لها دعينا نرجع به هذه السنة الأخرى
 فأتى أخشى عليه وباء مكة أي مرضها ووجها فلم نزل بها حتى رده
 صلى الله عليه وسلم معنا قالت حليلة فرجعنا به صلى الله عليه وسلم
 فوالله أنه بعد مقدمنا به صلى الله عليه وسلم بأشهر (وعبارة ابن
 الأثير بعدة سنة من أشهرين أو ثلاثة) مع أخيه (يعني من
 الرضاعة) لقي بهم لنا (ولعل هذا لا ينافيه قول الحب الطبري فلما شب
 وبلغ سنتين لأنه ألقى الكسر) فبينما هو صلى الله عليه وسلم
 وأخوه في بهم لنا خلف يوتنا (والبهم أولاد الضأن) إذا أتى أخوه يشد
 أي يعدو فقال لي ولا يهذلك أخي القرشي صلى الله عليه وسلم قد
 أخذ رجلا نعليهما ثياب بيض فأضجعا فشقنا بطنه قالت فخرجت
 أنا وأبوه فحواه فوجدناه قائما منتقعا وجهه قالت حليلة فرجعنا به إلى
 خباننا أي محل الإقامة وقال لي أبوي يا حليلة لقد خشيت أن يكون هذا
 الغلام قد أصيب فأحقيقه بأهله قبل أن يظهر به ذلك قالت فحملناه
 فقد منامكة على أمه »

وفي موضع آخر من السيرة قال ما يأتي : « وعن حليلة رضي الله
 تعالى عنها أنها كانت بعد رجوعها به صلى الله عليه وسلم من مكة
 لا تدعه أن يذهب مكا نابعدا عنها فغفلت عنه يوما في الظهيرة فخرجت

تطلبه فوجدته مع أخيه من الرضاعة وهي الشيا، وكانت ترقصه
بقولها

هذا أخ لي لم تلده أمي * وليس من نسل أبي وعمي

* فأنه اللهم فيما تني *

فقلت في هذا الخبر أي لا ينبغي أن يكون في هذا الخبر « فيتضح
من ذلك أن هذه الحادثة وقعت بعد عودته به صلى الله عليه وسلم
من مكة والرواية الأولى تدل على أن عمره صلى الله عليه وسلم كان في
ذلك الوقت سنتين وأنه رد إليه بعد أن بلغ سنتين وبضعة شهور
(شهرين أو ثلاثة في قول ابن الأثير) وهذا يدل على أن سنه
لا ينقص عن سنتين ولا يزيد عن سنتين وثلاثة أشهر جسيماً أخرجه
أخته من الرضاعة في وقت الحر الشديد الذي خشيت منه الضرر عليه
مرضعته حليلة رضي الله عنها فلا شك أن ذلك كان في فصل الصيف
أو في وقت قريب منه جداً ومن هذا ينتج أن ولادته صلى الله عليه
وسلم كانت في فصل الربيع

وفي رأي أن هذه النتيجة أقرب للصحة وأوفق لما جاء في الدليل الأول
وماسيجي في الدلائل التالية

الدليل الثالث قال الشيخ الإمام شمس الدين محمد بن سالم المعروف
بالخلال في كتاب الجفر الكبير ما يأتي

« وقد صح أن النبي عليه الصلاة والسلام ولد في شهر ربيع الأول في
العشرين من نيسان عام الفيل في عهد كسرى أنوشروان فلما أتت

عليه أربعون سنة ويوم بعثه الله وذلك في يوم الاثنين فلما أتت له ثلاث وخمسون سنة هاجر إلى المدينة »

وحيث أن شهر نيسان المذكور في هذه العبارة يوافق دائماً شهر إبريل فقد ثبت أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في فصل الربيع

الدليل الرابع قال المسعودي في مروج الذهب أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في سنة ٨٨٢ للاسكندر واليك نص عبارته « والذي صح من مولده عليه الصلاة والسلام أنه كان بعد قدوم أصحاب

الفيل مكة بخمسين يوماً وكان قدومهم مكة يوم الاثنين لثلاث عشرة ليلة بقيت من المحرم سنة ثمانمائة واثنين وثمانين من عهد ذي القرنين وكان قدوم أبرهة مكة لسبع عشرة خلت من المحرم وست عشرة ومائتين من تاريخ العرب الذي أوله حجة الغدر ولسنة أربعين من ملك كسرى أنوشروان وكان مولده عليه الصلاة والسلام لثمان خلون من ربيع الأول من هذه السنة بمكة »

فالوقت الذي عينه المسعودي لولادته عليه الصلاة والسلام واقع في خلال سنة ٥٧١ م

الدليل الخامس قال موسيكوسان دو پرسوال في صحيفة ٢٨٣ من الجزء الثاني من تاريخ العرب ما تعريبه

« قال ابن الأثير أحد الرجال المترجمين في تاريخ الخميس إن كسرى حكم مدة سبع وأربعين سنة وثمانية أشهر (ومؤرخ الروم يذكرون أيضاً هذه المدة غير أنهم يفترون عن مؤرخي العرب في شهر واحد

فقط) وذكر ابن الاثير أن كسرى عاش سبع سنين وغاية أشهر بعد ولادته عليه الصلاة والسلام «

وحينئذ يكون كسرى حكم أربعين سنة كاملة لعهد ولادته النبي صلى الله عليه وسلم

وحيث أن هذا الملك جلس على عرش السلطنة في سنة ٥٣١
مسيحية فتكون ولادته عليه الصلاة والسلام في سنة ٥٧١
مسيحية

الدليل السادس صرح جرجس بن أبي الياس بن أبي المكارم بن أبي
الطيب المعروف بابن العميد في كتابه المسمى مختصر التواريخ أن
محمد (صلى الله عليه وسلم) بلغ الثامنة من عمره وقت أن مات كسرى
أنوشروان

وحيث أن وفاة هذا الملك كانت في سنة ٥٧٩ مسيحية على ما ذكره
صاحب (فن تحقيق التواريخ) حيث قال في صحيفة ٤٠٨ مامعز به
« وفي سنة ٥٧٩ مات كسرى بمدينة كنيسيفون في حدود شهر
مارس » فيكون عمره عليه الصلاة والسلام ثمانى سنين في حدود شهر
مارس من هذه السنة وعلى ذلك تكون ولادته في حدود هذا الشهر من
سنة ٥٧١ مسيحية

الدليل السابع ذكر العلامة ايدلر في رسالة له في الكرونولوجيا
الرياضية (أنه صلى الله عليه وسلم ولد في ٢٢ نيسان سنة ٨٨٢

من تاريخ الاسكندر كما نض عليه ابن العميد (١)
ولا يخفى أن شهر نيسان السرياني يقابل شهر ابريل الافرنجي وحيث
يكون مولده صلى الله عليه وسلم في ٢٢ ابريل سنة ٥٧١
مسيحية

الدليل الثامن ذكر الموسيوسيلفستردوسا في بناء على ما قاله الخباير
(في مقالات جمعية الطرائف والآداب بالجزء ٤٨ صحيفة ٥٣٠)
ما يأتي

« ولادة النبي صلى الله عليه وسلم الساعة السادسة من ليلة الاثنين
لعشرين من نيسان سنة ٨٨٢ للاسكندر »

أقول ان هذا اليوم يوافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية
ويظهر أن علماء الهيئة الشرقيين قد اتفقوا على جعل ولادته صلى الله
عليه وسلم في شهر ابريل سنة ٥٧١ مسيحية وقالوا انها كانت بعد
اقتران المريخ بزحل في برج العقرب

وقد حسبت موقع هذين الكوكبين مستعينا بنيج الموسيوسوفارد
فاتضح لي أن في أول ابريل سنة ٥٧١ كان المشتري في ٢٩ ٩٥

(١) وهالك صابرة ابن العنيد بحر وفيها
قال انه صلى الله عليه وسلم ولد ليلى جماعة في الليلة المسفرة من صباح يوم الاثنين لثمان
خلون من ربيع الأول يوافق من شهر الروم الثاني والعشرون من نيسان سنة
اثنين وثمانين وثمانمائة للاسكندر في القرنين

من برج العقرب (١) وأن زحل كان في ١٧ ٩٥ من البرج
المذكور وقد كانت حركة هذين الكوكبين متعقبة ولا بد أن القران
حصل في ٢٩ أو ٣٠ مارث سنة ٥٧١ وهذا القران يسمى
عند علماء الهيئة من أهل المشرق قران نملہ الاسلام وأقران الملة فقط
واليس لك بعض شذرات من أقوال الفلكيين الشرقيين ليحقق لك
اتفاقهم على أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في شهر ابريل

سنة ٥٧١ مسيحية

الدليل التاسع قال يحيى بن أبي شكير المغربي الاندلسي في أحد
تأليفه ما يأتي

« أقول ان سنة ولادة النبي صلى الله عليه وسلم اتفقت عام القيل وهي
سنة ٨٨٢ للاسكندرو فيها كان قران بين زحل والمشتري في برج
العقرب قبل الولادة بقليل »

فبناء على ذلك يكون مولده عليه الصلاة والسلام بعد يوم ٣٠ مارث
سنة ٥٧١ مسيحية كما سبق بيانه

(١) وهاتك نتائج حسابي بالضبط والتدقيق عن أول ابريل سنة ٥٧١
مسيحية

السيارات	الطول الشمسي	العرض الشمسي	الطول الارضى	العرض الارضى
المشتري	٢١ ٥٧ ٢١٠	٤ ٩ ٩ ب	٢٥ ٢ ٢١٥	٥٠ ٢٣ ٩ ب
زحل	٤ ٤ ١٣	٣ ٢٢ ٢ ب	٤٧ ١٦ ٢١٥	٤٠ ٣٦ ٩ ب

الدليل العاشر قال صاحب منتهى الادراك في تقاسيم الانفلاك ما يدل على ما قدمناه ويوافق ما أوردناه وهذا نص عبارة
 « ولد النبي صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من القران الدال على
 ملة الاسلام »

وقد عرفنا بما تقدم أن هذا القران وقع في ٢٩ أو ٣٠ مارت
 سنة ٥٧١ مسيحية فتسكون ولادته عليه الصلاة والسلام في هذه
 السنة

الدليل الحادي عشر ذكر صاحب كتاب الكامل في أسرار النجوم
 والشيخ أحمد بن عبد الجليل في آخر كتاب القراءات ما يوافق العبارات
 التي سردناها والأقوال التي استشهدنا بها حيث بين كل منهما أن
 مولده صلى الله عليه وسلم كان في سنة ٥٧١ مسيحية بعد التاسع
 والعشرين من شهر مارت بقليل وقد علمت انه اليوم الذي حصلت فيه
 الحادثة السماوية المذكورة آنفا

الدليل الثاني عشر وقبل أن أختم الكلام في هذا المقام يجزى أن
 أطلعك على أقوال المؤرخين ومذاهبهم في هذا الشأن

قال المسعودي وصاحب مجمل التواريخ وغيرهما ان ولادته عليه
 الصلاة والسلام كانت في السنة الاربعين من حكم كسرى أنوشروان
 وذهب آخرون كحمزة الاصفهاني وغيره الى أنها حصلت في السنة
 الحادية والاربعين من حكم هذا الملك ويمكن الجمع بين الرأيين
 والتوفيق بين القولين بأن هؤلاء النقات لم يعينوا يوم ولادته من السنة

فيصح أن يقال إن أصحاب الرأي الأول أرادوا آخر السنة الأربعين
وأصحاب الرأي الثاني قصدوا أول السنة الحادية والأربعين من حكم
ملك الفرس الأكبر

وبهذا يتضح لك اتفاق المذاهب اتفاقاً ذاتياً وإن اختلفت في شهر
أو شهرين حيث أنهم أقرت على جعل سنة ٥٧١ مسيحية عام
المولد النبوي الشريف

هذا وأزيدك علماً أن أبا الفداء جعل ولادته عليه الصلاة والسلام في
سنة ٨٨١ للاسكندرو في سنة ١٣١٦ من تاريخ مختصر وقال
إنه توافق الثانية والأربعين من حكم كسرى أنوشروان

ولكن سنة ٨٨١ للاسكندر كان مبدؤاً أول أكتوبر سنة ٥٦٩
مسيحية مع أن سنة ١٣١٦ لمختصر تنهى في ٢ أبريل سنة ٥٦٩
المذكورة فظهر أن توافق هاتين السنتين ضرب من المحال إذ لا يمكن
بحال وعليه فلا عبرة بما قاله أبو الفداء في هذا الشأن لإسماؤه كثيراً
ما تنافض أقواله ويتضارب كلامه ألا ترى أن ما قاله هنا
لا يوافق ما قاله في صحيفة ١٤ من سيرته التي طبعها الموسيوقاثير
حيث قال ما مضاه أنه صلى الله عليه وسلم بعث عندما بلغ الأربعين من
عمره أي في سنة ٩٢٢ للاسكندرو بناء على قوله هذا تكون ولادة
النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ٨٨٢ من تاريخ الاسكندري في
سنة ٥٧١ مسيحية

هذا وإنني أعتمد صحة التوافق الذي ظهر من هذه الأقوال المختلفة

والآراء المتعددة ولا يسعني الا الحزم بأن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في فصل الربيع من سنة ٥٧١ مسيحية وحيث ان بعض هذه الأقوال تبصرح بأن شهر ابريل هو شهر المولد النبوي الشريف والبعض الآخر يدل عليه فإني أعتبره شهر الولادة وبقي علينا الآن أن نبين في أي يوم من شهر ابريل كانت الولادة فنقول ان الاجتماع الحقيقي للقمر حصل في شهر ابريل سنة ٥٧١ في يوم ١١ الساعة ٩ والدقيقة ٤١ بعد نصف الليل على حساب الزمن الوسطى لمكة المشرفة (١) ولم يكن رؤية الهلال بالعين المجردة الا في مساء هذا اليوم وحيث نلزم أن الشهر القمري العربي كان مبدؤه يوم الاحد ١٢ ابريل وقد قال الثقات ان النبي صلى الله عليه وسلم ولد في ٨ أو ١٠ أو ١٢ من شهر ربيع الأول كما تقدم في أول المبحث وقد اتفقوا جميعا على أن الولادة كانت في يوم اثنين وحيث انه لا يوجد بين الثامن والثاني عشر من هذا الشهر يوم اثنين سوى اليوم التاسع منه فلا يمكن قط أن نعتبر يوم الولادة خلاف هذا اليوم

ويتلخص من هذا أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولد في يوم الاثنين ٩ ربيع الأول الموافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية فأحرص على هذا التحقيق ولا تكن أسير التقليد

(١) وقد اعتبرت طول هذا البلد ٤٥° ٥٤' ٣٧" شرق خط نصف النهار المار بباريس وعرضها ١٧° ٢٨' ٢١" من العروض الشمالية

القسم الثاني

في التاريخ عند الجاهلية

وفي عمره صلى الله عليه وسلم

المبحث الأول

في التاريخ عند الجاهلية

بعد معرفة الثلاثة الاوقات التي عيناها في القسم الاول من هذا الكتاب لا يصعب علينا معرفة طريقة التوقيت التي كانت مستعملة عند عرب الحجاز عموما وأهل مكة خصوصا والاقوات المذكورة هي

أولا - ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ مسيحية الموافق ٢٩ من شهر شوال

ثانيا - ٢٠ سبتمبر سنة ٦٣٢ مسيحية الموافق يوم الاثنين ٨ ربيع الأول

ثالثا - ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ الموافق ٩ ربيع الأول عند عرب مكة المشرفة فاذا قابلنا بين الوقت الثالث والوقت الثاني ظهر لنا أن المسلمين لا بد أنهم حسبوا عددا كاملا من السنين (اليوما واحدا) مهما كان نوع الحساب المستعمل عندهم وقتئذ وأن المسافة الزمنية التي بين هذين الوقتين هي ١٨٧٨٠ يوما

ومن المعلوم أن العرب كانوا لا يزالون يحسبون أشهرهم بمقتضى سير القمر والشهر عندهم اما ٣٠ يوما واما ٢٩ يوما والسنة عادة مركبة

من اثنتي عشرة دورة قريية وقد كانوا يضيفون الى سنتهم دورة
ثالثة عشرة ليجعلوها شمسية كما قاله المؤرخون

واختلف في كيفية الزيادة فقال قوم انهم كل عامضى أربع وعشرون
سنة ضموا اليها تسعة أشهر وقال آخرون بل كل عامضى تسع عشرة سنة
أضافوا اليها سبعة شهور وجرم جماعة بانها شهر واحد في كل ثلاث
سنوات وذهبت طائفة الى أنها شهر واحد في كل سنتين والذي
يظهر من أقوال المفسرين واللغويين وأرباب السير أن الجاهلية كانوا
يستعملون تاريخا قريبا محضا وبشاء على ذلك لاشك أن احدى هذه
الطرق الخمس التي أوضحناها كانت مستعملة عند عرب مكة وقت أن
غادر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البلد مهاجرا الى المدينة المنورة

وقد بينا فيما تقدم أن عدد ١٨٧٨٠ يوما هو عبارة عن عدد سنين
كاملة (ينقصها يوم واحد فقط) على مقتضى حساب الجاهلية
فإذا قسمنا العدد المذكور وهو ١٨٧٨٠ على عدد (١) متوسط

(١) بمقتضى الطريقة الاولى (أعني يضم ٩ شهور في كل ٢٤ سنة)
يكون متوسط السنة ٣٦٥ يوما و ٤٤١ جرأمن اليوم وبمقتضى الطريقة
الثانية (أعني ضم ٧ شهور في كل ١٩ سنة) تكون ٣٦٥ يوما
و ٢٤٦ جرأمن اليوم وبمقتضى الطريقة الثالثة (أعني ضم شهر واحد
في كل ٣ سنوات) يكون متوسط السنة ٣٦٤ يوما و ٢١١ جرأمن
اليوم وبمقتضى الطريقة الرابعة (أعني ضم شهر واحد في كل سنتين) يكون
متوسط المدة ٣٦٩ يوما و ١٣٢ جرأمن اليوم وبمقتضى الطريقة القمرية
المحصنة تكون السنة ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جرأمن اليوم

أيام السنة باعتبار كل طريقة على خدتها تتعين لنا الطريقة التي كان يستعملها المكسون آنذاك وتلك هي الطريقة التي يكون خارج القسمة فيها عددا صحيحا وذلك لا ينطبق الا على الطريقة الاخيرة (وهي استعمال السنين القمرية المحضة) فهي التي تستوفي هذا الشرط بكل دقة وضبط لاتنا اذا قسمنا ١٨٧٨٠ على ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جزأ من اليوم كان الناتج ٥٣ سنة الا يوما واحدا وعلى ذلك يصح لي أن أجزم بأن أهل مكة كانوا يستعملون التاريخ القمري في مدة الخمسين سنة التي قبل الهجرة ولننظر الآن هل يتيسر لنا الحصول على عين هذه النتيجة بمقابلة الوقت الثالث مع الأول أي ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ الموافق ٩ ربيع الاول و ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ الموافق ٢٩ من شهر شوال فنقول حيث ان المسافة الزمنية التي بين هذين الوقتين هي عبارة عن ٢٢١٩٧ يوما وحيث ان بين ٩ ربيع الاول و ٢٩ شوال مسافة قدرها ٢٢٦ يوما يلزم من ذلك بالطبع أن ٢٢١٩٧ يوما يكون سنين كاملة و ٢٢٦ يوما اذ لو قسمنا ٢٢١٩٧ يوما على ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جزأ من اليوم (أي المدة المتوسطة للسنة القمرية المبهمة) لكان خارج القسمة ٦٢ سنة والباقي ٢٢٦ يوما وهذا دليل قاطع بأن السنة التي كانت تستعملها عرب مكة والمدينة في مدة النتين والستين سنة التي سبقت حجة الوداع قرية محضة

أفلا يكون اتحادها تين النتيجةين شاهد اعد لا ينطق بصحة التسلاثة
الافوات وبصحة النتيجة نفسها فارى أن لاجواب سوى الايجاب فان
ذلك مؤيد من جميع الوجوه حيث أثبتنا في الدليل الثاني خبر ارواه
الطبراني فيما يتعلق بلفظة عاشوراء فلو أمعنا النظر في هذا الخبر لرأينا
فيه حجة قوية تدل من أول الامر على أن المكين كانوا يستعملون
الحساب القمري المحض قبل هجرته صلى الله عليه وسلم ولتستأنف ذكر
الحديث المشار اليه ايضا حاله تمام وتنوير الالافهام قال

« عن خارجة بن زيد عن أبيه قال ليس يوم عاشوراء الذي يقوله
الناس انما كان يوم تسترفيه الكعبة وتلعب فيه الحبشة عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون
فلانا اليهودي فيسألونه فلما مات اليهودي أتوا زيد بن ثابت فسأله
فيوم عاشوراء الحقيقي الذي كان يعينه أحد اليهود هو من غير شك
عاشوراء اليهود (يوم ١٠ تشرى) الذي يظهر أن جاهلية مكة
اختارته واستعملته ومن السديهي أنه لاجل أن يدور العاشر من
تشرى (من سنة اليهود القمرية الشمسية) أي يقتل بالتوالي من
شهر الى شهر في سنة أخرى يلزم أن تكون هذه السنة الاخرى قربة
مخضة

هذا ولجل أن أقنع الذين بقي عندهم بعض ريبة في هذه المسئلة المهمة
بعد أن أوردت ما أوردته من البراهين الساطعة والنجح الدامغة ساذكر
جملة دلائل أخرى مؤسدة على حوادث فلكية لا غير

قال في الكتاب العربي المحفوظ بغمرة ٢١٣ من تكملة الكتب
العربية بكتبخانة باريس السلطانية ما يأتي

« وذكرا صاحب جمع العدة أن خسوف القمر وقع في السنة الرابعة
في جادى الآخرة ولم يشتهر أنه صلى الله عليه وسلم جمع له الناس
للصلاة »

فيتضح من ذلك بسهولة أن ذلك الخسوف لا يمكن أن يكون غير الذى
وقع في ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥ مسيحية (١) وبناء عليه
يكون ١٤ جادى الثانية موافقا ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥
وهذا وقت قد توصلنا الى تعيينه بمجموعة الفلك

وكذلك نرى في الجزء الصادر في ابريل سنة ١٨٤٣ من جرنال آسيا
ما يأتي تعريبه

(روى المؤرخ بروكوبوس أن القائد بلزيزير الرومانى جمع رؤساء
الجيوش الرومانية في جمعية هجومية في سنة ٥٤١ مسيحية وذلك
للمداولة في مشروع حرب عسيدة الوقوع وتعيين مكان القتال وعمل
التصميم اللازم لذلك فقام الضابطان الحاكمان على حامية بلاد
الشام (سورية) واعتذرا بعدم امكانهما الاشتراك في الزحف على
مدينة نصيبين محتجين بأن تغيب ما عنهما اكرهما يجعل أرض الشام
وقلاطين عرضة لغارات المنذر الثالث ملك العرب فين لهما بلزيزير
أن خوفهما ليس في محله واستدل على قوله بقرب الانقلاب الصيقي

حيث تلتزم العرب تخصيص شهرين كاملين لممارسة العبادات
 بأنواعها مع التباعد عن جميع الأسلحة بالكلية »
 ومن المعلوم أن العرب كانوا يعكفون على العبادة ويكفون مطلقاً عن
 استعمال السلاح كالعادة في وقتين اثنين من السنة أولهما عبارة عن
 شهر واحد (وهو رجب الفرد) وثانيهما ركب من شهرين أو ثلاثة
 (وهي ذوالقعدة وذوالحجة ومحرم) فغرضنا الآن أن نعرف الوقت
 الذي أشار اليه بروكوبينوس فننظر الى مجرد ظاهر العبارة السابقة
 التي أوردنا ترجمتها نرى أنهم أن الوقت الثاني هو المقصود وأن الشهرين
 اللذين تقام فيهما دعائم العبادة - ما ذوالقعدة وذوالحجة ولكن من
 سبغور المستله وعرضها المرأة التحقيق والفحص الدقيق تبين أن
 ذلك أمر متعذر بعيد الوقوع لانه اذا كان شهر اذى القعدة وذى الحجة
 وقعا حقيقة في زمن الانقلاب الصيفي ترتب على ذلك أحد أمور ثلاثة
 الأول أنهم ما انصرفوا قبل يوم ٢٠ يونيو سنة ٥٤١ الثاني أن
 أحدهم ما مضى قبله والثاني بعده الثالث أنهم ما مضوا بعده وهذا
 اليوم الذي هو ٢٠ يونيو سنة ٥٤١ هو وقت الانقلاب المذكور
 بحيث يكون الهلال الذي ظهر في ١٠ يونيو سنة ٥٤١ هو هلال
 ذى الحجة وذى القعدة أو شوال وحيث كان من المعلوم أن طريقة
 عبد السنين التي كانت مستعملة آنذاك عند العرب هي واحدة
 من خمس لانهم كما لا يخفى كانوا يضيفون ٩ شهور في كل ٢٤ سنة
 أو ٧ في كل ١٩ سنة أو شهر واحد في كل ثلاث سنين أو شهر

واحد في كل سنتين أو الطريقة القمرية المحضة وأيضا معا وقتان
معينان من طبيعتهما وهما

أولا ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ وهو وقت كسوف شمسي ويقابل غاية
شوال وبعبارة أخرى ٢٨ يناير سنة ٦٣٢ الذي ظهر فيه هلال
ذى القعدة

ثانيا ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥ الذي وقع فيه الخسوف الواقع في
شهر جادى الثانية وبعبارة أخرى ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥ الذي
لاح فيه هلال جادى الآخرة

فلاجل أن يكون ما رواه بروكويوس صحيحا ينبغي أن اذا حسبنا
بالقمرى من ابتداء غرة ذى القعدة أى ٢٨ يناير سنة ٦٣٢
أو من ابتداء غرة جادى الثانية أى ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥ تحصل
في كلتا الحالتين مع استعمال إحدى الطرق السابق يانها على شهر
واحد يكون ذا الحجة أو ذى القعدة أو شوالا فبالحساب يتضح لنا أن
هكذا الشرط لا يتحقق قط في أى حال من الأحوال وذلك لانتهاو حسبنا
مبتدئين بالوقت المعينين عندنا وهما غرة ذى القعدة الموافقة ٢٨
يناير سنة ٦٣٢ وغرة جادى الثانية التى هي ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥
ورجعنا بالحساب القهرى الى ١٠ يونيو سنة ٥٤١ الذي يقع
في شهر عربى غير معين (معتبرين زيادة على ذلك أن هاتين المدينتين
الزمنيةين هما عبارة عن ٣٣١.٠٤ يوما أو ١١٢١ دورة
قرية و ٣٠٨٣٠ يوما أو ١٠٤٤ دورة قرية (لتوصلنا بإتباع

الطريقة الاولى (ضم ٩ شهور في كل ٢٤ سنة) الى الناتج مقداره في الحالة الاولى ٩٠ سنة و ٨ أو ٧ دورات قريه وفي الحالة الثانية ٨٤ سنة و ٥ أو ٤ دورات قريه وذلك يوصلنا الى ربيع الاول أو ربيع الثاني في الحالة الاولى والى محرم أو صفر في الثانية ولو اتبعنا الطريقة الثانية (ضم ٧ شهور في كل ١٩ سنة) لكان الناتج ٩٠ سنة و ٨ دورات قريه في الحالة الاولى و ٨٤ سنة و ٥ شهور في الحالة الثانية وتكون النتيجة شهر ربيع الاول في الحالة الاولى ومحرم في الحالة الثانية

ولو أخرجنا العمل على مقتضى الطريقة الثالثة (ضم شهر واحد في كل ثلاث سنين) لكان الناتج ٩٠ سنة و ١١ شهرا في الحالة الاولى و ٨٤ سنة و ٨ شهور في الحالة الثانية بحيث نصل الى ذى الحجة في الحالة الاولى وشوال في الحالة الثانية

ولو بنينا حسابنا على الطريقة الرابعة (ضم شهر واحد الى كل سنتين) لتحصل عندنا ٨٩ سنة و ٩ شهور في الحالة الاولى و ٨٣ سنة و ٧ شهور في الحالة الثانية وينتهي بنا الحساب الى شهر صفر في الحالة الاولى والى شهر ذى القعدة في الحالة الثانية وأخيرا اذا اتخذنا الطريقة القمرية المحضة قاعدة لحسابنا نتيج لنا ٩٣ سنة و ٥ شهور في الحالة الاولى و ٨٧ سنة كاملة في الحالة الثانية بحيث نصل في الحالتين الى جادى الثانية وحينئذ فلم يتفق مطلقا أن ١٠ يونيو سنة ٥٤١ كان غرة ذى الحجة أو ذى القعدة أو شوال وبعبارة أخرى

لم يتفق وقوع ذى الحجة وذى القعدة في سنة ٥٤١ مسيحية في زمن
الانقلاب الصيفي

ولنبحت الآن هل كان بروكوبيوس وهم فذراً أحد الوقتين (ذا الحجة
وذا القعدة) بدلا من الآخر (شهر رجب) او كان التساخون الذين
نقلوا كتابه حرفوا الكلم عن مواضعه فكتبوا δύο μάλιστα μήνας
(أي شهرين كاملين) بدلا من ένα μάλιστα μήνα (أي شهرا كاملا)
وفي هذه الحالة يكون ظهور هلال رجب في سنة ٥٤١
اما قبل الانقلاب الصيفي مباشرة واما بعده مباشرة بحيث
يكون ١٠ يونيو سنة ٥٤١ الذي هو وقت ظهور الهلال الجديد
غرة رجب أو غرة جادى الثانية ولاجل أن يكون ذلك وقع حقيقة
يلزم أننا اذا بدأنا من الوقتين المعينين السالف ذكرهما وحسبنا
صاعدين الى ١٠ يونيو سنة ٥٤١ نصل في كلتا الحالتين
مع اتباع احدى طرق النسيان الخمس التي عرفناها الى شهر واحد يكون
أما رجب واما جادى الثانية فبإجراء العمل يتحقق لنا استيفاء هذا
الشرط بالتمام (وقد أوردنا عليك فيما سبق جدول هذا الحساب فلا
حاجة لاعادته الآن) ومن ذلك يتأكد أن بروكوبيوس أخطأ فذكر
الوقت المركب من شهرين (ذى القعدة وذى الحجة) بدل الوقت
المركب من شهر واحد (رجب) وهذا ان لم نقل ان التعريف صادر
عن التساخين
ويتخلص مما تقدم أن الهلال الذي أعقب الانقلاب الصيفي مباشرة

في سنة ٥٤١ هـ هو غرة رجب الفرد وحيث ان حساب المدة التي بين
هذا الوقت وبين الوقتين اللذين صار تعيينهما بواسطة الكسوف
والخسوف لا ينطبق الاعلى الطريقة القمرية المحضة دون خلافها
وجب أن نجزم أن العرب مطلقا لم يستعملوا البتة سوى هذه الطريقة
في مدة قرن تقريبا قبل أن ينسخ النسي صاحب الشريعة الاسلامية
المطهرة عليه أفضل الصلاة وآتم السلام

هذا ويمكن تحقيق وقوع شهر رجب مباشرة بعد الانقلاب الصيفي
لسنة ٥٤١ هـ بواسطة الوقتين اللذين عيناهما في الدليل الثاني
والثالث

ونفخ هذا الموضوع بأننا قد حصلنا على خمسة أوقات عيننا كل واحد
منها بطريقة مستقلة عن الطريقة التي اتبعناها في تعيين الاوقات
الآخر واذا من جناس كل اثنين مع بعضهما نتحصل على عشر نتائج
أو عشر مدد زمنية لا ينطبق مرورها الاعلى الطريقة القمرية
المحضة نقط

ولاشك في أن تمام الاتحاد المطلق الذي شاهدناه بين جميع هذه
النتائج هو حجة دامغة وآية مينة على خطأ الذين زعموا أن الجاهلية
كانوا يستعملون التاريخ القمري الشمسي بل ان مجرد المقابلة بين
الكسوف والخسوف هي برهان رياضي على أن أمة العرب لم تستعمل
غير التاريخ القمري المبهم

وأختم المقال في هذا المقام بأن العرب لم يستعملوا سوى السنين القمرية المحضة قبل ظهور الاسلام وبعده والله أعلم

المبحث الثاني

في عمر النبي صلى الله عليه وسلم

أجمع الثقات من المؤرخين على أن الله سبحانه وتعالى استأثر بروح نبيه عليه الصلاة والسلام ونقله الى دار كرامته في يوم ١٢ ربيع الاول سنة ١١ من الهجرة وأقول ان هذا اليوم يوافق أوائل شهر يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية وقد قالوا انه يوم اثنين ومن المعلوم أن الهلال أو الاجتماع الحقيقي للتيرين كان في يوم الاحد ٢٤ مايه في الساعة ٩ تقريباً بعد الظهر على حساب الزمن الوسطى للمدينة المنورة بحيث ان العين المجردة لم تيسر لها رؤية الهلال الا في مساء يوم الثلاثاء فبناء على ذلك يكون يوم الاربعاء ٢٥ مايه هو غرة ربيع الاول وحيث ان الثاني عشر من هذا الشهر يوافق يوم الاحد ٧ يونيو فلا بد أنه صلى الله عليه وسلم لا في ربه اما في يوم الاحد ١٢ ربيع الاول الموافق ٧ يونيو واما في يوم الاثنين ١٣ ربيع الاول الموافق ٨ يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية وحيث قد عرفنا من المبحث الثالث من القسم الاول أن مولده الشريف كان في ٢٥ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية وعرفنا أيضاً من المبحث الاول من القسم الثاني أن المدة التي بين ٢٥ ابريل سنة ٥٧١ وبين ٧ يونيو سنة ٦٣٢

هـ ٢٢٣٢٩ يوما يكون عمره الشريف ٦١ سنة شمسية
 و ٨٤ يوما أو ٦٣ سنة قريية مبهمه وثلاثة أيام
 هذا ويتضح مما ذكره البخارى ومسلم فى الصحيحين أن النبى صلى الله
 عليه وسلم عاش ٦٠ أو ٦٣ أو ٦٥ سنة وقد اتفق جمهور
 المؤرخين من السلف على أن عمره عليه الصلاة والسلام ٦٣ سنة
 كما أقر عليه علماء الخلف وقد قال المسعودى بعد أن سرد جميع
 الروايات المتعلقة بهذا الموضوع ما نصه

« والذي وجدنا عليه آل محمد صلى الله عليه وسلم انه ابن ثلاث وستين
 سنة » فهلا يكون الاتفاق الذى تراه بين الروايات المعتبرة وبين
 النتيجة التى استنبطناها برهاننا على صحة قولنا ان العرب كانوا
 يستعملون الحساب القمري المحض ولا بأس بذلك بعض كلمات
 على البعثة النبوية المحمدية قبل أن نختم هذا الموضوع

اتفق البخارى ومسلم وأكثر المؤرخين على أنه صلى الله عليه وسلم بعث
 بعد أن بلغ أربعين سنة وقد اتضح من حسابى أنه ولد فى ٢٠ ابريل
 سنة ٥٧١ مسيحية فاذا احسبنا أربعين سنة قريية أو ١٤١٧٤ يوما
 مبتدئين باليوم المذكور انتهينا الى أول شهر فبراير سنة ٦١٠
 وهلا تطابق صحة هذا الحساب الآية الاولى من سورة المدثر التى أعلمته
 ببعثه وهو قوله تعالى « يا أيها المدثر قم فأنذر » لعنمري انما نذل
 لفظها الرائق ومعناها الفائق ومبناها الشائق على أنه أوحى اليه

صلى الله عليه وسلم في وقت اشتداد البرد القارس (١) ومن هذا ينتج لنا
أيضاً برهان صريح يؤكد أن العرب كانت تستعمل التأنيخ القمري
الحض دون غيره

(الخاتمة)

ان الاسماء التي كانت الجاهلية تطلقها على شهورها هي عين التي
نستعملها نحن الآن وهي محرم وصفر وربيع الأول وربيع الآخر
وجمادى الأولى وجمادى الثانية وربيع وشعبان ورمضان وشوال
وذو القعدة وذو الحجة - وكانوا يعتبرون أربعة منها محرمة ويسمونها
الاشهر الحرم لاعتقادهم حرمة القتال فيها من قبل ظهور الدين
المحمدى بمدة طويلة وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة ومحرم فكانوا
ينزعون السلاح ويكفون عن الحرب والكفاح وتنحس
الخصومات وتزول العداوات وقد قال الموسيوكوسان دو پرسوال
في هذا الصدد ما معتر به « ان ذلك نوع من الهدنة جعلها الله
تعالى لحكمة بالغة في أمة دأبها شن الغارات ودينها تحريك القن
لكونها اعتادت السلب والنهب فانه يترتب على هذه الهدنة منع
القبائل عن ابادة بعضها وتحميد أوقات معينة يأمن فيها الانسان على

(١) قال بعض المفسرين انه صلى الله عليه وسلم كان يدر برده عقيب عليه بخبر
سوء أشاعة كفار قريش . وقال آخرون انه نام مستدرأ برده
وقال يحيى الدين بن العربي « ان التأنيخ انما يكون من البرودة التي تحصل عقيب
الوحى »

نفسه ونفيسه قنوج سوق التجارة حيث تكون آمنة مطمئنة «
 فعلى ما ذكرنا كان للعرب في كل سنة وقتان تزول فيهما الضغائن
 وتذهب الاحقاد أحدهما شهر رجب والثاني ذوالقعدة وذوالحجة
 ومحرم الحرام ولكن تحريم القتال في ثلاثة شهور متواليات شق
 على قوم ألقوا الحروب واتخذوها وسيلة للتعيش فلم يستطيعوا
 مقاومة أهوائهم الغريزية

فلاجل أن تقضى العرب وطرها من الغزوات انفتحت أبوابه ولا يقوتها
 مغنم متى تهيأت أسبابه سنوا النسي الذي هو أخير حرمة شهر محرم
 إلى شهر غير محرم ليوفقوا بين أهوائهم الحربية وفرائضهم الدينية
 فكانوا من وقت إلى آخر يؤخرون تحريم شهر محرم الحرام إلى الشهر
 الذي يتلوه أي صفر بحيث كانوا يلتزمون مراعاة شهرين محرمين
 متتابعين بدلا من ثلاثة وانظر ما ذكره المسعودي في هذا المعنى
 عند الكلام على مكة المشرقة حيث قال

« وكانت النساء في بني مالك بن كنانة وكان أولهنم القلمس حذيفة
 ابن عيسى ثم ولده قلع بن حذيفة وورد الاسلام وآخرهم أبو عمامة
 وذلك أن العرب كانت إذا فرغت من الحج وأرادت الصدرا جتمعت
 اليه فيقوم ويقول اللهم إلى أحلت أحد الصفرين الصفر الأول
 ونسأت الآخر للعام المقبل فظهر الاسلام وقد عادت الشهور الحرم
 إلى بدنها على ما كانت عليه في أصلها وذلك قول النبي صلى الله عليه
 وسلم ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات

والاوض الى آخر ما ذكر عليه السلام في هذا الحديث وأخبار الله عز وجل عنهم بذلك بقوله انما النسي زيادة في الكفر وقد كفر بذلك عمرو بن قيس القراسي فقال في كلمة له

ألسنا الناسين الى معدة * شهو الخلل نجعلها حراما

وقد قيل ان أسماء الشهور التي ذكرناها وضعت في عهد كلاب بن مرة أحد أجداده صلى الله عليه وسلم وكان ذلك قبل الاسلام بقرنين تقريبا وأما أسماء القديمة فليست معروفة بكيفية معينة مضبوطة فان المسعودي أورد في مروج الذهب الاسماء الالمانية مبتدئا بالاسم المقابل لحرم وهي ناتي وثقييل وطلق وناجر وأسلج أو سلج أو سماح أو سماخ (على حسب اختلاف الروايات) ثم أمتخ ثم أحلت ثم كسغ ثم زاهر ثم برط أو مرط ثم حرف أو نعيس ثم نعس أو مريس وأما البيروني الذي يظهر أنه أعرف من المسعودي بهذه المادة وأدرى منه في هذا المعنى فقد قال في كتاب الآثار

« وتوجد للشهور وأسماء قد كان أوائلهم يدعونها بها وهي هذه المؤثر وناجر وخنوخ وصون وحنين ورنى والاصم وعادل وناتق وواغل وهو اع وبرك » ثم قال

وقد توجد هذه الاسماء مخالفة لما أوردناه ومختلفة الترتيب كما نظمها أحد الشعراء في شعره

بمؤتسرو ناجره بدأنا * وبالنخوان يتبعه الصوان
وبالرفى وبأثدة نليسه * يعود أصم صم به السنان

وواغله وناطله جميعا * وعادله فهسم غر رحسان
ورنة بعد هابر ك فمت * شهو ر الحول يعقدها البنان
وقد أورد العلامة المذكور أيضاً أسماء آخر للشهور لكنها لا تختلف عن
التسمية التي يجعل رنة علما على الشهر الحادي عشر يدلان هوا (١)
وزيادة على ذلك فأنالوراجعنا هذه الأسماء في كتب اللغة لعلنا أن
الجاهلية كانوا يسمون المحرم بالمؤتمرو صفر بناجر وربيعا الأول بنحوان
وربيعاً الثاني بصوان وجمادى الأولى بجنين أو ربا (٢)
الثانية برني أو باندرة ورجب بالاصم وشعبان بواغل أو وعيل (٣)
أو عادل (٤) ورمضان بناتق أو نائل وشوال بوعل أو وغل أو عادل
وذا القعدة بهواع أو رنة وذا الحجة برك
وإذا تأملنا في هذه الأسماء نجد أربعاً منها تطابق طبيعة الفصول
الأربعة فكلمة بناجر التي جعلها المسعودي علما على الشهر الرابع
خلافاً للبغوي الذي أطلقها على الثاني تدل على شدة الحرارة وقد
استشهد البغوي في ذلك ببيت قديم جداً وهو

- (١) وهنا التسمية الثالثة منظومة في الآيات التالية
أردت شهو ر العربى جاهلية * نقتنها على سرد المحرم تشترك
فؤتمرو بأتى ومن بعد بناجر * وبنحوان مع صوان يجمع في شرك
جنين ورنى والاصم وعادل * وناثق مع وغل ورنه مع برك
(٢) وقد كان يطلق أيضاً على الجمادين
(٣) وعيل ككتشف شعبان كما في القاموس
(٤) عادل أو عادل

صرى آسن يزوى له المرو وجهه * وان ذاقه الظمان في شهر نابجر
وبناء على ذلك فبالمشاهدة في أن شهر نابجر سمي كذلك في صميم الحر
بحيث يلزم أن شهر المؤتتر ونابجر وخنوان كانت عبارة عن فصل الصيف
وأما الثلاثة الأخرى (التي قلنا أن أسماءها تطابق طبيعة الفصول)
فهى (صوان وربا وبائدة) وتكون هى شهر فصل الخريف وذلك لان
طبيعة هذا الفصل تظهر من التأمل لكلمة ربا المشتقة من (ربب)
أى الماء الكثير أو من (الرباب) أى السحاب المتعلق الذى نراه كأنه
دون السحاب وقد يكون أبيض وقد يكون أسود

وأما الشهر السابع والثامن والتاسع (أى الاصم وواغل وناثل)
ففيجب أن تكون شهور الشتاء حيث يستفاد ذلك من كلمة ناثل التى
معناها شخص يغترف الماء من نهر أو بئر أو عين ليسقى الأرض أو لغرض
آخر

وأما فصل الربيع فيتعين من معنى اسم أول الثلاثة الشهور الباقية
التي هى (عادل وهو أع وبرك) فان لفظ عادل تدل على من يقسم بالعدل
أو الذى يسوى بين العدلين

وحينئذ نقول انه وقوع هذا الشهر حين التسمية في زمن الاعتدال
الربيعى حيث كان الليل والنهار متساوين صارت تسميته عادلا
وكذلك نرى علاقات بين بعض أسماء الشهور الجديدة التى هى محرم
وصفر والحويين طبيعة الفصول الأربعة فان رمضان مثلاً مأخوذ من
الرمضاء أى الحر الشديد ويرى عايدل على المطر والنباتات التى تظهر في

فصل الربيع وجمادى معناه الجأء الجاف كما أن الجأء معناه الأرض
الجافة لعدم وقوع الأمطار ويقال بجمادى الماء إذا صار ثلجا وجمادى
معناه البرد الشديد

فهل تكون المناسبات الغربية التي نجد هابن أسماء الشهرة العربية
قدية كانت أو حديثة وبين الفصول دليل على أن هذه الأشهر
وضعت لسنة قريية شمسية كلا فان تضافر نصوص العلماء من
المؤرخين وغيرهم وعدم ورود أخبار بحقيقة تو كد ما يخالف هذه
النصوص وما هو معلوم من أن مقتضى طبيعة العرب التنقل من مكان
الى مكان وجهلهم بأكثر شؤون الزراعة وبالجملة فكل عاداتهم وما يتعلق
بهم يحتملنا على الظن بأنهم إنما كانوا يستعملون السنة القمرية
المحضة

وبناء على ذلك فلا يتفق أن تكون هذه المناسبات حجة على أن شهر
ناجر وربا وناقل وعادل هي شهور سنة قريية شمسية أو زراعية
بل غاية ما يستفاد من هذه المناسبات أن العرب أطلقت على الأشهر
أسماء تناسب الحوادث الجوقية أو غيرها التي وقعت في سنة التسمية
فقط ولم يرسلوا أنظارهم الى ما وراء ذلك لجهلهم بأنه بعد مضي سبع
عشرة سنة تنقل شهور الصيف في الشتاء والعكس ومتى علم ذلك
فهل يصح أن يقال أيضا أن شهر ربيع وجمادى ورمضان الخ
(التي هي الأسماء الجديدة لشهور السنة) مرتبة هي أيضا لتكوين

سنة زراعية كلا فقد عرفنا أن الشهور القديمة لا علة لها
 الا بالسنة القمرية المحضة فلا وجه إذن لاعتبار الشهور الجديدة
 شهور سنة قمرية شمسية ومن العجيب أن أشهر مؤرخينا يذهبون
 الى ما يخالف ذلك وفي هذا المقام يجمل بنا أن نتساءل عن الاساس
 الذي اعتمد عليه أولئك المؤرخون في ترواعيه قولهم فنقول أفلا
 يحتمل أنهم تناقلوا هذا الرأي بعضهم من بعض بدون امعان ولا ترو
 - لعمرى ان هذه مسئلة من الاهمية بمكان

فجوابي عن ذلك هو الايجاب ولى على ذلك برهان قريب من الازهان
 ينبغي للثمن مقابلة العبارات التي سردناها أولئك المؤرخون بهذا
 الصدد وقد سبق الى التنبيه على ذلك الموسيقي كوسمان دوبرسوال
 (١) حيث قال ان نقل المقرري كلام البيروني يكاد أن يكون
 بالخرق وان البيروني ومحمد الجركسي انما نسخا كتاب الالوف لابي
 معشر (٢) الذي هو أقدم من بحث في هذا الموضوع كما أن كتابه المذكور
 هو أول كتاب وصل اليه في هذا الباب وأما أبو الفداء فقد نقل عن
 المسعودي

هذا وقد أورد الموسيقي مستدساً بقول المقرري ومحمد

(١) راجع بيته التي عنوانها تقوم العرب قبل الاسلام المتدرجة في جبال آسيا

في الجزء الصادر في ابريل سنة ١٨٤٣

(٢) ذكر المسعودي في معشر في مروج الذهب الذي ألفه سنة ٣٣٤ هجرية
 وقال ابن خلكان ان أم معشر توفي سنة ٢٧٢ من الهجرة

الجر كمى وأبى الفداء فى الجزء ٤٨ من مقالات جمعية الاستار
والآداب وصيكتلك الموسيوكوسان ذو پرسوال فانه أدرج بعض
عبارات البيروفى فى جزء ابريل سنة ٨٤٣ من جرنال آسيا واما
أقوال البيروفى فلم يتكلم عليها أحد فيما أعلم ولهذا أعتمد هذه القرصة
وأسردها فى هذا المقام حيث انه هو أقدم من كتب فى هذه المادة
وبهذه الوساطة يمكننا مقابلة ما ذكره بأقوالهم التى هى منقولة عنه
فى الحقيقة ونفس الامر

وليعلم انى لم أنقل هذه العبارة من كتاب الالوف ذاته بل من كتاب
منتهى الادراك فى تقاسيم الافلاك فقد أستدها صاحبها الى كتاب
الالوف لابي معشر (وهذه العبارة مسطورة فى الباب الثامن الذى
تكلم فيه على تاريخ الهجرة) وهاهى بنصها

« وأما العرب فى الجاهلية فكانوا يستعملون سنن القمر برؤية الالهة
كما يفعل أهل الاسلام وكانوا يحجون فى العاشر من ذى الحجة وكان لا يقع
هذا الوقت فى فصل واحد من فصول السنة بل يختلف فترة يقع فى زمان
الصيف وفترة فى زمان الشتاء وفترة فى الفصلين الباقيين لما يقع بين
سنن الشمس والقمر من التفاضل فأرادوا أن يكون وقت حجهم موافقا
لأوقات تجارتهم حيث يكون الهواء معتدلا فى الحر والبرد مع توريق
الاشجار ونبات الكلال لتسهيل عليهم المسافرة الى مكة ويتجروا بها مع
قضاء مناسكهم فتعلموا عمل الكيسة من اليهود سموه النسي أى

التأخير إلا أنهم خالفوا اليهود في بعض أعمالهم لأن اليهود كانوا
 يكسبون تسع عشرة سنة قرية بسبعة أشهر قرية حتى تصبح تسع عشرة
 شمسية والعرب تكسبون أربعين سنة قرية ثمانين سنة قرية ثمانين سنة
 قرية واختاروا لهذا الأمر رجلا من كنانة وكان يدعى بالقلس وأولاده
 القاعون بهذا الشأن تدعى القلاسمية ويسمون أيضا النساء (والقلس
 هو البحر الغزير) وآخر من تولى ذلك من أولاده أبو غامدة بن عوف
 ابن أمية بن قلع بن عباد بن قلع بن حذيفة وكان القلس يقوم خطيبا في
 الموسم عند انقضاء الحج بعرفات ويتحدث عند وقوع الحج في ذي الحجة
 فينسئ المحرم ولا يعده في الشهر الاثني عشر ويجعل أول شهر
 السنة صفر فيصير المحرم آخر شهر ويقوم مقام ذي الحجة ويحج فيه
 الناس ويكون الحج في المحرم مرتين ثم يقوم خطيبا في الموسم في السنة
 الثالثة عند انقضاء الحج وينسئ صفر الذي جعله أول الشهر
 للثنتين الأوليين ويجعل شهر ربيع الأول أول شهر السنة الثالثة
 والرابعة حتى يقع الحج فيهما في صفر الذي هو آخر شهر هاتين السنتين
 ثم لا يزال هذا أبدا في كل سنتين حتى يصير أول شهر السنة الثالثة
 والعشرين ذوالحجة ويسميه المحرم وتقع حجة هاتين السنتين في آخر
 شهرهما وهو ذوالقعدة ثم يجعل أول شهر السنة الخامسة
 والعشرين المحرم فيقع الحج في ذي الحجة ويعود الدور إلى الحال الأولى
 وكانوا يعدون كل سنتين خمسة وعشرين شهرا وقد وافق خروج النبي

صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة السنة السادسة عشرة من الدور
 الاخير من الادوار وكان أول شهر تلك السنة شعبان وآخرها الذي وقع
 فيه الحج رجب اذ كانوا يحفظون ذلك فلما كانت السنة الثالثة
 والعشرون وصار أول شهرها ذوالحجة وهى سنة ثمان من الهجرة فتح
 فيها النبي صلى الله عليه وسلم مكة لثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان
 ويقال لسبع عشرة ليلة خلت منه ولم يقيم الحج بسبب وقوعه فى ذى
 القعدة ولما كانت السنة الخامسة والعشرون عاد الدور فمضى الى المحرم
 وصار أول شهر السنة وهى سنة عشر من الهجرة وخرج النبي صلى
 الله عليه وسلم الى مكة وحج فى العاشر من ذى الحجة على صور أسماء
 الشهور وهى حجة الوداع ثم خطب وأمر الناس بما شاء الله أن يأمر به
 ثم قال فى خطبته ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
 السموات والارض يعنى بذلك أن أسماء الشهور قد عادت الى ما كانت
 عليه فى أول الزمان ونهاهم عن استعمال النسي فى السنين فصارت
 سنوهم وشهورهم دائرة فى القصول الأربعة التى هى الربيع والصيف
 والخريف والشتاء الى زمانها هذا والذي ذكرناه هو على ما حكاه أبو
 معشر فى كتاب الالوف وذكر أيضا فيه عن بعض الرواة أنهم كانوا
 يكسبون أربعة وعشرين سنة قمرية بتسعة أشهر قمرية فكانوا
 ينظرون الى فضل ما بين سنة الشمس وهو عشرة أيام واحد وعشرون
 ساعة وخمسة ساعة بالتقريب ويلحقون بها شهرا تاما كلما تم منها

ما يستوفى أيام شهر ولكنهم كانوا يعملون على أنه عشرة أيام وعشرون
 ساعة فكانت شهورهم ثابتة مع الأزمنة جارية على سنن واحد
 لا تتأخر عن أوقاتها ولا تتقدم إلى أن حج النبي صلى الله عليه وسلم
 فصارت أسماءها غير مؤدية لمعانيها إذ كانت أسماءها مشتقة من
 الأحوال الجارية فيها ولا يتفق فيها تلك الأحوال إذا تغيرت عن
 أوقاتها من فصول السنة فأول شهورهم المحرم سمي بهذا الاسم لأن من
 شهورهم أربعة حرما واحد فرد وثلاثة سرذو القعدة وذو الحجة
 والمحرم ورجب وكانوا يحرمون القتال في هذه الشهور ولا يتعرضون
 لاحد فيها بالقتل والدم وإن كان عندهم ثم صفر سمي به لما كان
 يعتزمهم من مرض يصفر ألوانهم ثم شهر ربيع الأول وشهر ربيع الآخر
 سميا بالربيع لأنهما كانا يأتيان في الخريف وكانت العرب تسمى
 الخريف ربعا ثم جادى الأول وجادى الثانية سميا بذلك لآتيانهم في
 أيام الشتاء عند جود الماء ووقع الخليلد ثم رجب سمي بذلك لأنه يقال
 فيه ارجبوا أى كفوا عن القتال ثم شعبان سمي به لانشعاب القبائل
 فيه إلى طلب المياه والغارات ثم رمضان سمي به لأنه كان يأتي حين بدأ
 الحزور ومضت الأرض ثم شوال لقولهم شولو أى ارتحلوا وقيل بل سمي
 به لأن الأبل كانت تشول فيه باذناهم الشهوة الضراب ولذلك لا تجوز
 العرب فيه التزويج ثم ذو القعدة لعودهم فيه عن القتال ثم ذو الحجة
 لأقامتهم الحج فيه فكانت شهورهم منقسمة على الفصول الأربعة

وأسمائها منسجمة على ما اتفق فيها من الاحوال وكانوا يتدنون فيها
 بالخريف ويسمونه الربيع ثم الشتاء ثم الربيع ويسمونه صيفا ويسمونه
 بعضهم الربيع الثاني ثم الصيف ويسمونه القيظ فلما حرم النسي
 تعطلت قسمة الشهور على الفصول وبقيت أسمائها أسماء الاسلام
 فقط « انتهى

أقول وقبل ان نخوض في بحث هذا الفصل الطويل الذي كتبه أبو
 معشر ونستنبط منه الفائدة المطلوبة والثمره المرغوبة أرى من باب
 الصواب أن نعهد بكروما قاله البيروني بهذا الصدق انه أيضا قديم
 بعيد العهد مثل أبي معشر حيث ان حاجي خليفة جعل وفاته
 بعد سنة ٣٣٠ هجرية ويظهر أنه اشتغل بهذه المسئلة كثيرا
 ودقق البحث فيها وزاد على أفكار أبي معشر وآرائه ما وصل اليه من
 الاخبار والروايات القديمة التي ربما كانت أساسا للكيسة وقد
 تكلم البيروني على هذا الموضوع في موضعين من مؤلفه كتاب الآثار
 فقال في الاول مانصه

« وكذلك كانت العرب تفعل في جاهليتها فينظرون الى فضل ما بين
 سنتهم وسنة الشمس وهو عشرة أيام واحد وعشرون ساعة وخمس
 ساعة بالجليل من الحساب فيلحقون بها شهرا اكملتم منها ما يستوفي
 أيام شهر ولكنهم كانوا يعملون على أنه عشرة أيام وعشرون ساعة
 وتتولى ذاك النساء من كثة المغربون بالقلامس واحدهم قلمس وهو

البحر الغزير وهم أبو ثعلبة جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن
 قلع بن حذيفة وكانوا كلهم نساء وأول من فعل ذلك منهم كان حذيفة
 وهو ابن عبد فقيم بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن مالك بن كنانة وآخر من
 فعله أبو ثعلبة قال شاعرهم يصفه

فذا فقيم كان يدعى القلسا * وكان للدين لهم مؤسسا
 * مستمعاً في قوله مرأسيا *

وقال آخر

مشهور من ما بقى كنانة * معظم مشرف مكانه
 * مضى على ذلكم زمانه *

غيره

ما بين دور الشمس والهلال * يجمعه جعالي الأجمال
 * حتى يتم الشهر بالكمال *

وكان أخذ ذلك من اليهود قبل ظهور الإسلام بقرب من مائتي سنة
 غير أنهم كانوا يكسبون كل أربع وعشرين سنة قرية بتسعة أشهر
 فكانت شهورهم ثابتة مع الأزمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر عن
 أوقاتها ولا تتقدم إلى أن حج النبي عليه الصلاة والسلام حجة الوداع
 وأنزل عليه انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
 عاما ويحرمونه عاما فخطب عليه الصلاة والسلام وقال ان الزمان قد
 استدار كهيمته يوم خلق الله السموات والارض وتلا عليهم الآية في

تحريم النسي وهو الكس فأهملوه حينئذ زالت شهورهم عما
كانت عليه وصارت أسماءها غير مؤدية لعانيها » اهـ

وقال البيروني في الموضع الثاني

« وكانوا في الجاهلية يستعملونها على نحو ما يستعمله أهل الاسلام
وكان يدور جهم في الازمنة الاربعة ثم أرادوا أن يحجوا وقت ادراك
سلعهم من الادم والجلود والثمار وغير ذلك وأن يثبت ذلك على حالة
واحدة في أطيب الازمنة وأخصبها فتعلوا الكس من اليهود
المجاورين لهم وذلك قبل الهجرة بقریب من مائتي سنة فأخذوا
يعملون بها ما يشاء كل فعل اليهود من الخاف فضل ما بين سنتهم وسنة
الشمس شهر ابراهيم وراها اذ اتم (١) ويتولى القلام من بني كنانة
ذلك بأن يقوموا بعد انقضاء الحج ويخطبون في الموسم وينسئون
الشهور ويسمون التالى لها باسمه فيحقق العرب على ذلك ويقبلون قوله
ويسمون هذا من فعلاهم النسي لانهم كانوا ينسئون أول السنة في كل
سنتين أو ثلاث شهر اعلى حسب ما يستحقه التقدم قال قائلهم

لنا ناسي عشون تحت لوائه • يحل اذا شاء الشهور ويحرم

وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر به وشهر ربيع الاول باسم صفر
ثم والوا بين أسماء الشهور وكان النسي الثاني لصفر فسمى الذي كان
يتلو بصفر أيضا وهكذا حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد

(١) أظن ان حاجي خليفة اعتمد على هذه العبارة فقال ان الجاهلية كانت تكس

كل تسع عشر سنة بسبعة شهور مثل اليهود

الى الحرم فأعادوا بها فعلهم الاول وكانوا يعتدون أدوار النسيء
ويحسدون بها الأزمنة فية ولون قد دارت السنون من زمان كذا الى
زمان كذا وكذا دورة فان ظهر لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من
الفصول الاربعة لم يجمع من كسور (١) سنة الشمس وبقية فضل
(٢) ما بينها وبين سنة القمر الذي أحقوا بها كبسوها كبسا ثانيا
وكان يبين لهم ذلك بطاوع منازل القمر وسقوطها حتى هاجر النبي
عليه الصلاة والسلام وكانت نوبة النسيء كما ذكرنا بلغت شعبان
فسمى محرما وشهر رمضان صغرا فانظر النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ
حجة الوداع وخطب الناس وقال فيها ألا ان الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والارض عنى بذلك أن الشهور قد عادت الى
مواضعها وزال عنها فعل العرب بها »

فن مقابلة كلام المقرري ومحمد الجركسي اللذين تكلمنا عنهما بما قاله
أبو عمرو البيروني وقد نقلناه هنا برمته لا يبق أدنى شبهة في أن هؤلاء
المؤلفين قد تناقوا هذه بتبع اللاحق منهم السابق ويقلد الحديث
منهم القديم بلاميز بين غث الكلام وسمينه بحيث يمكن أن يقال ان
ما أتى به المتأخر منهم ليس الا صورة أخرى لكلام المتقدم وكذلك أبو

- (١) لا يمكن أن تكون ههنا الكسور الامارة عما بقي من كبس كل ثلاث
سنوات بشهر واحد كبسا منتظما وفضلا عن ذلك فان ههنا عبارة منقضة لما
يلها كما نبه عليه الموسيوقوسان دو برموال
(٢) هذا الفرق هو بلا شك عبارة عن كسر صغير من الساعة وخمس ساعة وهو
الكسر الذي كانوا أهملوه

القد اعقل كلامهم كما يتضح من النظر للعبارة الآتية التي ذكرها
المسعودي وهي

« وقد كانت العرب في الجاهلية تكبس في كل ثلاث سنين شهرا
وتسميه النسي وهو التأخير وقد ذم الله تعالى النسي بقوله انما النسي
زيادة في الكفر »

ويحتمل لي أن المسعودي أخذ هذا المعنى من جملة من كلام البيروني
الآخر حيث قال

« فان ظهر لهم (أي للعرب) مع ذلك (أي مع النسي) تقدم شهر عن
فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع من كسور سنة الشمس وبقية
فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي أحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا »
فان هذه العبارة لا توافق الا كبس شهر واحد كل ثلاث سنين كبسا
منتظما

فقد تحقق أن جميع المؤرخين نقلوا كلامهم في الكبس وكيفيته من
البيروني أو أبي معشر ويتلخص من ذلك أن القائل بوجود السنة
القمرية الشمسية عند العرب انما هو أبو معشر والبيروني ونحن لو
أمعنا النظر رهة وأجلنا الروية قليلا فيما كتبه هذان المؤلفان لثبت
عندنا أن كلامهما لم يكن قاطعا بما يقول فان كلامهما في الموضوع
الاصلي منهم مختوم عليه بطابع التردد والشك وذلك لان أبا معشر
زعم بلا استناد الى دليل أن الجاهلية كانوا يكبسون شهرا في كل سنتين
ثم قال (وعن بعض الرواة أنهم كانوا يكبسون أربعة وعشرين سنة

قريبة بتسعة أشهر رقربة الى آخر ما قال وجاء البيروني فسلم في أول
 كلامه كبس كل أربع وعشرين سنة بتسعة أشهر ثم ذكر عبارتين
 (قد علقت عليهما بعض حواش) مقتضى الاولى منهما أنهم كانوا
 يكسبون مثل اليهود أعني كل تسعة عشرة سنة بسبعة أشهر ومقتضى
 الثانية أنهم كانوا يكسبون كل ثلاث سنوات كبسا منتظما
 لعمرى ان التردد الذي ظهر في كلام هذين المؤلفين وعدم ثبات كل
 منهما على رأى واحد يقضى بلا شك بعدم الثقة بقولهما ان لم ينقض
 ما أثبتاه من أن العرب كانت تستعمل سنة كبيسة
 وكيفما كان الامر فيجمل بنا الآن أن نبحث في الروايات والآثار
 التي بنى عليها هذان المؤلفان القديمان رأيهما بخصوص حساب
 الكبيسة ولقد سبق ايراد هذه الروايات في عبارة البيروني الاولى وهى
 ثلاثة

أولا قول الشاعر

ما بين دور الشمس والهلال * يحجمه جمعا لى الاجال

* حتى يتم الشهر بالكمال *

ثانيا قول النبي عليه الصلاة والسلام ان الزمان قد استدار كهيئته
 يوم خلق الله السموات والارض

ثالثا قوله تعالى انما النسي زيادة في الكفر

ولقد جعل المؤلفان السابق ذكرهما العلاقات التي بين الشهور وبين
 الفصول دليلا على صحة ما فهموه من هذه الروايات ولكن يتفق أن

العرب لم تلاحظ هذه العلاقات الا في سنة الوضع فقط كما حصل
بالنسبة للشهور القديمة

ولترجع الى البحث في تلك الروايات فنقول

أما الدليل الثالث الذي هو قوله تعالى (انما النسيء زيادة في الكفر)
فلا يشهد بأن العرب كانوا يستعمرون الكس لان لفظة (النسيء)
معناها تأخير حرمة شهر محرم الى شهر غير محرم كما نص عليه أئمة
المفسرين وأكابر اللغويين (١)

وأما الدليل الثاني وهو قوله صلى الله عليه وسلم (ان الزمان قد استدار
كهيته يوم خلق الله السموات والارض) فلي عليه تبيين الاول
ان الخطيئة التي ألقاها صاحب الشريعة الغراء في عاشوراء المجنة من
السنة العاشرة للهجرة يوم حجة الوداع يرويها البخاري بنحو خمس طرق
مختلفة (٢) عن رواية متعددة دين ولم يثبت عبارة (ألا ان الزمان الخ)
الامن طريق واحدة وأسقطها في الاربعة الاخرى فاذا انظرنا الى سند
الحديث الموثق للزيادة نجد من ضمن رواته عبد الرحمن بن أبي بكر
الذي ذكره البخاري في غير هذا الموضع غير مطمئن الى الثقة به وقد
قال البخاري في حقه بعد أن ذكر أسماء رجال من رواية الحديث الموثق
للزيادة (ورجل أفضل في نفسي من عبد الرحمن بن أبي بكر) فعدم ثقة

(١) وفي الواقع ان كلمة نسيء لا تعيد غير ذلك بناء على ما أوضحته من كيفية
استعمال الجاهلية للطريقة القمرية المحضة

(٢) راجع صحيح البخاري كتاب الحج باب الخطبة أيامنا وباب حجة الوداع

النجارى بأحد رجال السند الذين رووا الحديث بهذه العبارة (ان
الزمان قد استدار الخ) مع اهماله في الاربعه الطرق الاخرى يعنى
على الجزم بعدم صحة الزيادة المذكورة

التبسيه الثانى لوسلنا صحة هذه الزيادة وانها صادرة عنه صلى الله
عليه وسلم حقيقة يلزمنا أن نبحث هل وجد في وقت حجة الوداع
حادثة زمنية يكون النبي عليه الصلاة والسلام أشار اليها بتلك العبارة
وتكون هي المقصود من الحديث

نعم فان الحساب يظهر لنا هذا الاتفاق العجيب وهو أن ذا الحجة من
السنة العاشرة للهجرة توافق في ذلك العهد آخر شهر من سنة اليهود
الدينية بحيث ان شهر المحرم الذي هو مبدأ السنة الحادية عشرة هجرية
كان هو عين شهر نيسان الذي هو أول شهور السنة الدينية عند اليهود
هذا وربما كان أبو العريب اسحق واسماعيل ولدا لخليل الله ابراهيم
يستعملان السنة القمرية المهمة مثل أيهما عليهم الصلاة والسلام
ثم انقطع سير شهور هذه السنة بالكس الذي ابتدعه بنو اسرائيل
ولكن السنة القمرية المهمة لم تزل متبعة عند أبناء ابراهيم لاسيما عند
اسماعيل بالنسبة للسنة الدينية وحيث وافق أول السنة الحادية عشرة
للهجرة مبدأ سنة اليهود الدينية يلزم أن مجموع ما كبسه اليهود من
الشهور من مبدأ الكس عبارة من عدد صحيح من أدوار كل دور منها
اثنا عشر شهرا حتى يكون اتفاق بين أول السنة الهجرية وأول سنة
اليهود الدينية كما يتضح من الحساب بحيث تكون سنة اسحق

واسماعيل وابراهيم رجعت في زمن حجة الوداع كما كانت عليه في عهدهم وكانهم لم يتخلها كبس ولا زيادة فاذا علم ذلك انضح لنا مع تدقيق النظر أن هذا هو المراد من قوله صلى الله عليه وسلم (ان الزمان قد استدار الخ) وأما من حيث الدليل الأول وهو قول الشاعر

ما بين دور الشمس والهلال * يجمعه جعالدى الاجال

* حتى يتم الشهر بالكمال *

فانه لا يدل بنوع قطعى على أن عرب الجاهلية كانت تستعمل الكبس وذلك لانه زيادة على عدم التحقق من أصل هذه الايات أن اسم فقيم الذى يظن أن الشعر قيل فيه لم يذكربها فن المحتمل أن تكون قيلت في حق يهودى عربى كان فاعلم بحساب سنتهم الشمسية القمرية

فما ذكره تضع أن قداماء المؤلفين لم ينصوا على أن العرب كانت تستعمل السنة القمرية الشمسية الا من باب الظن والتخمين وحينئذ يصعب على الانسان ابداء رأيه القطعى في هذه المسئلة معقدا على أقوال المؤرخين ليس الا فهذا ما دعانى الى الاهتداد بكثير من الحوادث السماوية والاعتماد على الحسابات الفلكية لاجل التوصل الى كل حل نهائى جرئت به في هذا المجال

ولتختم هذه الرسالة ببعض كلمات على الاسبوع عند العرب فنقول كانت الجاهلية تستعمل قديما الاسماء الاتية للدلالة على أيام الاسبوع وهى أول (أى الاحد) وأهون (أى الاثنين) وجبار

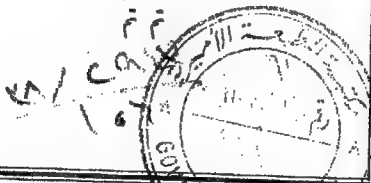
(أى الثلاثة) وديار (أى الاربعاء) ومؤنس (أى الخميس) وعروبة
(أى الجمعة) وشيار (أى السبت) وقد استشهد المسعودى والبيرونى
بالييتين الاتيين

أو مل أن أعيش وأن يوحى * بأول أو بأهون أو جبار
أو المردى ديار فان أفتسه * فؤنس أو عروبة أو شيار
وأما من خصوص تقسيم اليوم الى أربعة وعشرين ساعة فاقى أذهب
الى ما رآه الموسىوكوسان دوبرسوال من أن عرب الجاهلية كانوا
يجعلون ذلك بالكلية والله أعلم

(يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة البهية بيولا ق مصر المعزية
الفقيه الى الله تعالى محمد الحسينى أعانه الله على أداء
واجبه الكفائى والعينى)

بمحمد رب البرية تم طبع هذه الشذرة البهية والفكاهة الشهية
فى التاريخ قبل الاسلام للعرب الامية وتحقيق مولد النبى عليه
أفضل الصلاة وأتم التحية المسماة (تأجيل الافهام فى تقويم
العرب قبل الاسلام) ترجمة ما ألفه بالفرنساوية علامة عصره
وفهامة مصره فاتح كنوز الرقائق بما فكه من طلاسمه ومحرر أرباب
الدقائق بما صعد من درج المعارف وأدار من فلك التحقيق على
أقوى التتميق فأبرز غوامض عوالمه الأستاذ محمود باشا الفلكى طيب
الله ثراه وجعل نعيم الجنة قراءه معربة بأدق العبارات مطرزة

بأبهج طراز من أبدع البراعات سبكه في قلب العربية المتسعين
 وأودع غوامض اشاراته احلال السحرمين الصنع البديع الماهر
 القطن النبيل الباهر ذو الاخلاق العطرة الشاذية حضرة أحمد
 ذكي أفندي مترجم محافضة الاسماعيلية بفات يتيمه غواض
 وجوذر قناص واتقيت من بين أشكالها لرقه تمثالها وبراعة
 مثالها على أمثالها للطبع في المطبعة الكبرى العامرة بولاق
 مصر القاهرة بفات عروساتين في حلل الدلال وتيسه على
 عشاقها يديع هذا الجمال * في ظل الحضرة الفخيمة الخلدوية
 وعهد الطلعة البهية المهيبة التوفيقية حضرة من أنام رعيته في ظل
 أمنه وعمهم بهي أحسانه وعينه صاحب السيرة العبرية والهيبة
 والعدالة الكسروية ولي نعمتنا على التحقيق أفندينا محمد باشا توفيق
 أدام الله لنا أيامه ووالى علينا انعامه وحفظ أنجاله الكرام
 وجعلهم غزاة في جبين الليالي والايام سنة خمسة
 وثلاثمائة وألف من هجرة خاتم الرسل الكرام
 عليه وعلى آله وصحبه أفضل
 الصلاة وأتم السلام



e
3
7

Bibliotheca Alexandrina



0573467